

БРАК,
РАЗВОД
И
ПОВТОРНЫЙ
БРАК

БИБЛЕЙСКИЙ ВЗГЛЯД



РЭНДЕЛЛ Хиллибрэнд

ВТОРОЕ ИЗДАНИЕ

Marriage, Divorce and Remarriage: A Biblical Perspective **Брак, развод и повторный брак: библейский взгляд**

Эта книга преследует три цели: дать определение понятию брака с библейской точки зрения, в то время когда делаются попытки исказить и размыть это понятие; поговорить о разводе и его последствиях, когда уровень разводов достигает 50%; еще раз рассмотреть вопрос повторного брака и связанные с ним последствия, в то время как многократные браки превратились в повсеместную обыденную практику.

Copyright © 2020 by Randall J. Hillebrand.

© 2020 Рэнделл Хиллибрэнд. Все права защищены. Без предварительного письменного разрешения автора никакая часть этой публикации не может воспроизводиться, храниться в поисковой системе или передаваться в любой форме или любыми средствами: электронными, механическими и другими — за исключением кратких цитат в печатных рецензиях.

Все библейские цитаты, если не указано иначе, взяты из Синодального перевода Священного Писания.

ОСОБАЯ БЛАГОДАРНОСТЬ

Особая благодарность моей верной жене и грамматическому корректору Аннетт, благодаря усилиям и затраченному времени которой появилась эта книга.

Также хочу выразить благодарность преподобному Керту Маджету, пастору Церкви Сидар Крик (г. Мотроуз, штат Колорадо), за его полезные советы и вклад.

Переводчик *Андрей Залищук*

Редактор *Наталья Терещенко*

Верстка, дизайн обложки *Михаил Мосендз*

Эта книга посвящается
пасторам Киевской области, которые
встречаются утром каждого четверга
для молитвы в г. Киеве, Украина.
Благодарю за вашу любовь и принятие,
за возможность служить с вами!

СОДЕРЖАНИЕ

ПРЕДИСЛОВИЕ	vi
ГЛОССАРИЙ	vii
ВВЕДЕНИЕ	1
I. Брак	6
А. Учреждение брака	6
Б. Анатомия брака	6
1. Брак гетеросексуальный	6
2. Брак моногамен	11
3. Брак учрежден Богом	16
4. Сутью брака является завет	17
5. Сутью брака является союз в одной плоти	19
В. Для последователей Иисуса	21
II. Развод	24
А. Никогда не был запасным вариантом	24
Б. Однако он допускался	24
В. Разрушительные последствия развода	28
III. Повторный брак	32
А. Допустимые исключения	32
1. Смерть	32
2. Porneia (супружеская неверность / распутство)	33
3. Восстановление брака с прежним супругом	37
Б. Недопустимые исключения	39
1. Оставление супруга	39
а. Объяснение: «не связаны»	39
б. Объяснение: «к миру призвал нас Господь»	43
в. Объяснение: неверующие освящаются верующими	44
2. Другие ситуации	45
В. Последствия, когда развод недопустим	49
1. Брачное прелюбодеяние и брачный завет	49
2. Брачное прелюбодеяние и союз одной плоти	54
3. Развод и повторный брак до обращения	59

IV. Реакция Церкви	62
А. На развод	62
Б. На разведенных людей в Церкви	63
1. Общие принципы	63
2. Конкретные принципы	65
а. Служение разведенным	65
1) Невиновная сторона (шаги попечения и утешения)	65
2) Виновная сторона (шаги восстановления)	66
б. Получение членства в церкви	68
в. Совершение служения в церкви	69
1) Недопущение к служению	69
2) Допуск к служению	70
В. На церковные пары в повторном браке	71
1. Общие принципы	71
2. Конкретные принципы	73
Г. На вопрос дисциплины при разводе и несанкционированном повторном браке	74
1. Вопросы к рассмотрению	74
2. Анализ проблематики	77
а. До развода	77
б. В разводе	78
в. Несанкционированный повторный брак	82
V. Принципы, касающиеся развода и повторного брака	84
А. Принципы: ключевые утверждения	84
Б. Принципы: по предмету	85
1. Утверждения о Боге и Иисусе	85
2. Утверждения о браке	85
3. Утверждения о разводе	86
4. Утверждения о повторном браке	87
В. Принципы: по темам	88
1. Новозаветные принципы	88

а. Не состоящие в браке и овдовевшие верующие	88
б. Верующие мужа и жены	88
в. Брак, где один из супругов неверующий	89
2. Положение об исключениях	89
3. Смерть	90
4. Верующие, вступившие в повторный брак не с прежним супругом	91
а. Разведённые после факта спасения	91
б. Разведённые до факта спасения	91
Г. Принципы: обеты	92
Д. Принципы: заключительные замечания	93
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	94
ПРИЛОЖЕНИЕ	
Положение об исключениях	100
Второзаконие 24:1–4	105
1 Коринфянам 6:12–20	110
Полигамный брак: что делать?.....	126
Неконсуммированный брак и связанные вопросы	129
Характеристики «печали мирской» и «печали ради Бога»	132
О сексуальных запретах и осквернении	135
ОБ АВТОРЕ	141

ПРЕДИСЛОВИЕ



Богослужение Динамичной Церкви

Рэнди и Аннетт живут в Украине с 2001 года и проводят семинары-тренинги для пасторов, пресвитеров, евангелистов, а также их жен. Сам в прошлом пастор, Рэнделл Хиллибрэнд проводит тренинги во всех странах Евразийского региона и странах Азии о построении динамичной церкви и обучении, а также привлечении церкви к благовестию. Аннетт Хиллибрэнд занимается обучением женщин на различные темы.

Адрес:

Рэнделл Хиллибрэнд

а/я 52

Киев, Украина, 02175

Телефон: +380 67 235-9310

Электронная почта:

info@hillebrandministries.com

Веб-сайт:

hillebrandministries.com

ГЛОССАРИЙ

- **ESV** — English Standard Version Bible.
- **NASB** — New American Standard Bible.
- **NIV** — New International Version Bible.
- **Брак** — священный союз, где мужчина и женщина соединяются Богом посредством завета и консуммации через половые сношения.
- **Брачное прелюбодеяние** — состояние постоянного прелюбодеяния между мужем и женой в результате несанкционированного брака.
- **Виновный супруг** — муж или жена, который совершает аморальные действия и/или разводится с супругом без библейского основания и/или состоит в несанкционированном браке.
- **Внебрачное прелюбодеяние** — когда разведенный вступает в несанкционированный брак.
- **Добрачный** — происходящий до брака.
- **Завет** — обязывающее юридическое обещание, составляемое в результате устного и/или письменного соглашения.
- **Институт** — установленная руководящая структура.
- **Институт брака** — установленная и руководимая Богом структура отношений между биологическими мужчиной и женщиной с целью образования семьи, соединяющая их как мужа и жену.
- **Консуммировать** — доводить что-то до завершения; в частности, в браке — утверждение и скрепление брачного завета половыми сношениями.

- **Невиновный супруг** — муж или жена, чей супруг совершает аморальные действия, состоя в браке или после развода, путем незаконных половых сношений или несанкционированного брака.
- **Несанкционированный брак** — брак, не являющийся первоначальным и не имеющий библейских оснований для заключения.
- **НРП** — Новый русский перевод Библии.
- **Обеты** — торжественное обещание выполнить (свое) обязательство.
- **Одна плоть** — то же самое, что «одно тело».
- **Одно тело** — результат полового единения, испытываемого в браке или вне его.
- **Оставление** — когда неверующий супруг разводится с христианином.
- **Отношенческая связь** — единение, испытываемое благодаря половой близости семейной пары, в отличие от заветной или правовой связи.
- **Повторный брак** — любой брак, не являющийся первым хотя бы для одного из супругов.
- **Правовая связь** — правовой официальный союз; завет.
- **Прелюбодеяние** — когда состоящий в браке человек вступает в половые отношения не со своим супругом.
- **РСП** — Русский синодальный перевод Библии.
- **Создатель брака** — имеется в виду Бог, Который придумал институт брака на благо человечества.

- **Состояние прелюбоддеяния** — статус прелюбоддеяния, имеется в виду несанкционированный брак, начинающийся со свадьбы и заканчивающийся смертью или разводом.
- **Союз одной плоти** — непрерывный союз и состояние, в котором муж и жена пребывают в результате конsummации их брака посредством половых сношений.
- **Судебное решение** — процесс, в котором судья рассматривает доказательства, чтобы определить права и обязанности вовлеченных сторон.
- **Умственное прелюбоддеяние** — когда человек испытывает мысленные похотливые желания к противоположному полу.

ПРИМЕЧАНИЕ: когда в тексте слово «церковь» начинается с заглавной «Ц», слово относится к Телу Христа, присутствующему по всему миру . Когда буква «ц» не заглавная, слово относится к поместной церкви.

¹ Существует различие между вселенской Церковью и «телом Христа по всему миру», так как вселенская Церковь (см. Еф. 1:22–23; 5:25; Кол. 1:18) состоит из всех верующих от дня Пятидесятницы (Деяния 2) и до вознесения Церкви (1 Фес. 4:1–17).

ВВЕДЕНИЕ

Жизнь в постмодернистском мире сопряжена с разными вызовами и их последствиями. Особенно верно это в отношении поместных церквей, стремящихся достичь окружающее общество, которое все больше и больше отрицает существование абсолютной истины. Мир и, самое печальное, некоторые представители Церкви принимают парадигму, что на истинность могут претендовать все точки зрения. Эта новая парадигма требует терпимости к любому мировоззрению, каким бы нечестивым и безбожным оно ни было, при этом лицемерно выказывая презрение и нетерпимость к мировоззрению библейскому. В результате смешиваются и искажаются библейские доктрины и ценности в самой поместной церкви. Новые ценности приобретают всеобщую популярность, и верующие подпадают под их влияние, принимая небиблейские парадигмы и философии. Подобному внушению, однако, следует твердо противостоять, как ясно утверждают такие отрывки, как Колоссянам 2:8, Иакова 4:4 и 1 Иоанна 2:15–17.

В подобные времена перемен чрезвычайно важно, чтобы лидеры церкви прилагали все усилия к обучению и проповеди Слова Божьего. Именно на поместную церковь возлагается задача воспитания твердых верующих, которые бы «не были более младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству человеков, по хитрому искусству обольщения, но истинною любовью все возвращали в Того, Который есть глава Христос» (Еф. 4:14–15). Церковь как «столп и утверждение истины» (1 Тим. 3:15) должна удостовериться, что придерживается библейской истины. Она должна бдительно стоять на страже,

охраняя свою паству от лжеучителей (Деян. 20:28–31), и прилагать все усилия, чтобы члены церкви не были пленены «философиею и пустым обольщением, по преданию человеческому, по стихиям мира, а не по Христу» (Кол. 2:8). Иначе с изменением культуры будут изменяться незрелые, плохо подготовленные и обученные верующие. Когда и если подобное произойдет, все более и более обмирщенные христиане станут доминировать в церкви, приводя к ее ослаблению.

Одним из важных библейских учений, которое подвергается постоянным нападкам, есть учение о браке. Традиционный взгляд на брак был общепринятым в различных культурах по всему миру на протяжении столетий и даже тысячелетий. К сожалению, эта тенденция быстро меняется. Меняется настолько, что некоторые, заявляющие о праве быть последователями Иисуса, уже принимают взгляды, замещающие библейскую истину превратным пониманием брака.

Кирк Дарстон, христианский философ, написал статью «Почему сексуальная мораль может оказаться куда значимее, нежели вы думали»². В ней он говорит о важности сексуальной морали в культуре. Дарстон обращает внимание на работу оксфордского ученого в сфере социальной антропологии Дж. Д. Унвина, который написал книгу «Секс и культура», в ней «Унвин исследует данные 86 обществ и цивилизаций, стараясь обнаружить, прослеживается ли связь между сексуальной свободой и процветанием культур». Важно отметить, что, согласно Дарстону, труды Унвина «показывают, что он был рационалистом, верившим, что наука — наш высший инструмент изысканий (т. е. религиозным человеком он не был)». Хотя он и держался в стороне от религии, выводы его не удивляют, по крайней мере,

² Durston, K.; Why Sexual Morality May be Far More Important than You Ever Thought"; 1 December 2020; <https://www.kirkdurston.com/blog/unwin>; просмотрено 7 июля 2020 г.

представителей библейского мировоззрения. Привожу итог Дарстона о шести самых важных открытиях Унвина:

1. Последствия сексуальных ограничений. Возрастающие сексуальные ограничения... всегда вели к процветанию культуры. И, наоборот, растущая сексуальная свобода всегда вела к коллапсу культуры три поколения спустя.
2. Единственный наиболее влиятельный фактор. Удивительно, но данные показали, что единственным наиболее важным коррелятом процветающей культуры было наличие или отсутствие требования добрачной чистоты (т. е. сохранение девственности до брака). Результаты были очень значительными. (См. Примечание.)
3. Наивысшее процветание культуры. Наиболее мощной комбинацией было сочетание добрачной чистоты с «абсолютной моногамией». Рационалистические культуры, сохранившие подобное сочетание как минимум на три поколения, превзошли прочие культуры во всех сферах, включая литературу, искусство, науку, убранство, архитектуру, инженерное дело и сельское хозяйство. Только три из восьмидесяти шести исследуемых культур когда-либо достигали подобного уровня.
4. Последствия отказа от добрачной чистоты. Когда строгая добрачная чистота перестала быть нормой, абсолютная моногамия, деизм³ и рациональное мышление также исчезли через три поколения.
5. Полная сексуальная свобода. Если какая-либо культура принимает полную сексуальную свободу, то за три поколения она деградирует к наинижнему

³ Хотя деизм определяется как вера в высшее существо, которое после сотворения никак не взаимодействует со своим творением, в этом контексте, кажется, речь идет просто о вере в высшее существо.

состоянию процветания, которое Унвин называет «инертностью» и «мертвым уровнем зачатия», что характерно для людей, которых мало что волнует, кроме собственных желаний и нужд. На этом уровне культура обычно подвергается завоеванию или захвату другой культурой с более высоким уровнем социальной энергии.

6. Задержка во времени. Если происходят изменения в сексуальных ограничениях, будь то в сторону усиления или ослабления, наивысший эффект этого изменения не проявляется до третьего поколения.⁴

Согласно исследованиям Унвина, сексуальная мораль, связанная с вопросами брака и чистоты, представляется самой важной. По большому счету, упадок сексуальной морали в народе окажет негативное влияние на социальные нормы, что отразится на обществе, отдельных людях, семьях и церквях. Вот почему вопрос брака и связанные с ним вопросы развода и повторного брака чрезвычайно важны для Церкви Иисуса Христа.

Как можно ожидать, брак, развод и повторный брак люди вне церкви часто понимают превратно и искаженно, относятся неправильно. Однако печально, что нечто подобное происходит и в Церкви, когда мирские практики перенимаются верующими. Поместная церковь должна быть примером в определении того, что правильно и что неправильно, что произойдет только тогда, когда она будет твердо стоять на Слове Божьем.

Конечно, ошибочных представлений и злоупотреблений разводом и повторным браком можно ожидать, когда брак получает новую трактовку и перестает быть чем-то уважаемым. Особенно верно это в случае, когда

⁴ Важно отметить, что, согласно Дарстону, поколения Унвина длятся примерно 33 года (Durston, K.; Why Sexual Morality May be Far More Important than You Ever Thought"; 1 December 2020; <https://www.kirkdurston.com/blog/unwin/>; просмотрено 7 июля 2020 г.).

брак рассматривается только в плоскости правового договора, а не священного установления и союза, скрепленного Богом. Поэтому развод и повторный брак встречаются в поместной церкви все чаще и, если не остановить эту тенденцию, в конце концов станут общепринятой практикой церкви в целом.

Церковь призвана быть солью и светом в этом мире (Мф. 5:13–16). Наличие крепких браков с посвященными мужьями и женами будут определенно содействовать успеху продвижения миссии Церкви. Именно поэтому церкви должны учить своих членов систематической библейской истине, помогая им понимать и применять учения Библии. Они должны помочь им научиться возвращать и питать действенную веру и отношения с Живым Богом — отношения, постоянно растущие и развивающиеся. Их вера должна быть чем-то большим, нежели просто жизнью по церковным догматам, пригодным лишь для успокоения собственной совести, но недостаточным для угождения Богу. Если церкви станут прививать своим членам действенную и возрастающую веру, они испытают положительные изменения и духовный рост, угодный Богу, и повлияют на многих других. Приведет это также к укреплению браков и семей, служащих основой здорового общества, тем самым способствуя снижению количества разводов и повторных браков в поместных церквях.

В этой книге исследуются вопросы брака, развода и повторного брака. Это важные вопросы, которые церковные лидеры должны обдумать и утверждать в своих общинах. Как столп и основание истины (1 Тим. 3:15) церковь должна говорить в соответствии с учением Библии. Это особенно важно в эпоху, когда Слово Божье становится все менее и менее популярным (см. 2 Тим. 4:2).

I. БРАК

A. Учреждение брака

Бог создал небо, и землю, и все живое за шесть дней, а на седьмой день Он почил. Человек, вершина и центр Его творения, был создан на шестой день (Быт. 1–2). Как говорит Библия, создав Адама, «навел Господь Бог на человека крепкий сон; и, когда он уснул, взял одно из ребер его, и закрыл то место плотию. И создал Господь Бог из ребра, взятого у человека, жену, и привел ее к человеку» (Быт. 2:21–22). Как только Адам впервые увидел это новое восхитительное творение, Бог создал институт брака. Это был первый заключенный брак, как только Ева была сотворена и приведена к Адаму в Эдемском саду. Бог сказал:

«Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут одна плоть» (Быт. 2:24).

Было необходимо и крайне важно, чтобы Адам и Ева жили вместе как муж и жена по Божьему замыслу. Следовательно, был учрежден институт брака и брачный союз; Бог соединил вместе Адама и Еву. Это союз, который, согласно Ефесеям 5:28–32, является отображением отношений Христа и Его Невесты, Церкви.

B. Анатомия брака

1. Брак гетеросексуальный.

В этом первом упоминании брака в Библии мы видим, что после сотворения Адама Бог создал женщину. Эти два человека затем соединяются в браке и после этого начинают наполнять Землю. Иисус,

обсуждая вопрос развода и повторного брака с некоторыми религиозными лидерами, сделал следующее утверждение касательно пола в браке:

⁴ «...не читали ли вы, что Сотворивший вначале **мужчину и женщину** сотворил их?

⁵ И сказал: посему оставит человек отца и мать и прилепится к жене своей, и будут два одною плотью» (Мф. 19:4–5) (выделено автором).

В результате они стали способными «прилепиться», чтобы стать «одной плотью». Иначе говоря, Божий план и замысел заключается в том, чтобы брак создавался между одним биологическим мужчиной и одной биологической женщиной, чтобы одним из результатов этого сексуального союза стало продолжение рода.

Бытие 2:18 проливает еще больше света на то, почему Бог создал мужчину и женщину:

«И сказал Господь Бог: не хорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника, соответственного ему».

В контексте, если не брать во внимание животных, Адам был совсем один. По мнению Бога, это было не хорошо. Адаму нужен был кто-то, подобный ему, с кем он мог бы общаться, дружить, от кого он мог получать поддержку, помощь и т. д. Поэтому Бог создал Еву, которая была «помощником, соответственным ему», или же «подходящим ему». Итак, когда Бог по Своей мудрости создавал помощника, подходившего Адаму, Он создал женщину. Сделав это, Бог создал еще одного человека, который подходил мужчине, как перчатка подходит руке. Другими словами, Бог не дал Адаму еще одну руку, но дал перчатку, которая подходит руке, причем идеально. Ева стала его партнером, который физически подходил ему, согласно Божьему замыслу, с целью воспроизведения человеческого рода. Поэтому, чтобы продолжение рода стало реальностью, Бог создал мужчину и женщину, особым

образом устроив и расположив мужские и женские репродуктивные органы.

Этого, конечно же, нельзя сказать о гомосексуальном союзе двух мужчин или женщин. Для них воспроизведение невозможно. Подобные сексуальные отношения вращаются только вокруг достижения удовольствия. Альтернативные пути полового единения ни имеют ничего общего с естественными половыми сношениями, где просматриваются явный замысел и взаимодействие мужского и женского тела во время половых сношений. Даже если человек делает операцию по изменению пола, его врожденная половая принадлежность не изменяется, даже если он гормонально или хирургически приобретает другой гендер. Психологические сходства не производят полного биологического или эмоционального соответствия. Посему подобный союз является лишь недопустимой подделкой, что может легко подтвердить ДНК человека.

Бог как Создатель и Творец мужчины и женщины знал цель, с которой Он их создавал. Один из аспектов Его плана выражен в следующих стихах:

«И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их. И благословил их Бог, и сказал им ²⁸ Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле» (Быт. 1:27–28).

Дальше в книге Бытие написано:

«И увидел Бог все, что Он создал, и вот, хорошо весьма» (Быт. 1:31).

Гомосексуализм явно не вписывается в Божье повеление плодиться, размножаться и наполнять землю. Поэтому изначальные Божьи намерения различить легко.

Ярким контрастом Божьему замыслу для гетеросексуального союза мужчины и женщины выступает Божье неодобрение гомосексуальных отношений между двумя мужчинами или женщинами. Бог многократно заявляет об этом в Библии.

- «Не ложись с мужчиною, как с женщиною: это мерзость» (Лев. 18:22).
- «Если кто ляжет с мужчиною, как с женщиною, то оба они сделали мерзость: да будут преданы смерти, кровь их на них» (Лев. 20:13).
- «Потому предал их Бог постыдным страстям: женщины их заменили естественное употребление противоестественным; подобно и мужчины, оставив естественное употребление женского пола, разжигались похотью друг на друга, мужчины на мужчинах делая срам и получая в самих себе должное возмездие за свое заблуждение» (Рим. 1:26–27).
- «Или не знаете, что неправедные Царства Божия не наследуют? Не обманывайтесь: ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники – Царства Божия не наследуют» (1 Кор. 6:9–10).
- «А мы знаем, что закон добр, если кто законно употребляет его, зная, что закон положен не для праведника, но для незаконных и непокоривых, нечестивых и грешников, развратных и оскверненных, для оскорбителей отца и матери, для

человекоубийц, для блудников, мужеложников, человекохищников, (клеветников, скотоложников,) лжецов, клятвопреступников, и для всего, что противно здравому учению, по славному благовестию блаженного Бога, которое мне вверено» (1 Тим. 1:8–11).

Бог четко дает понять, что гомосексуализм в Его глазах является мерзостью, чем-то отвратительным, неестественным, постыдным, тем, чем может заняться только несправедный человек. Другими словами, гомосексуализм — полная противоположность того, что Бог предназначил для мужчины и женщины. Поэтому гомосексуализм, как и любое другое отклонение от Божьего замысла, — грех. Это верно в отношении любого греха сексуального характера, включая блуд (1 Кор. 6:9), прелюбодеяние (Лев. 20:10, 1 Кор. 6:9), инцест (Лев. 18:6–18; Еф. 5:3) и скотоложство (Лев. 20:15–16; Еф. 5:3). То же самое можно сказать и о трансвеститах (когда человек получает удовольствие от ношения одежды противоположного пола и соответствующего поведения (см. Втор. 22:5)) и гомосексуалистах (мальчик или мужчина, играющий роль женщины в гомосексуальном акте⁵ (1 Кор. 6:9)). Такое поведение Бог также осуждает как грех.

Итак, брак был создан Богом для гетеросексуального союза между двумя людьми, биологическими мужчиной и женщиной, а не для гомосексуальных отношений.

⁵ Греческий лексикон Стронга © Bob Jones University. #3120.

2. Брак моногамен.

И в Ветхом, и в Новом Заветах очень четко видно, что, согласно Божьему замыслу, брак — это союз между одним биологическим мужчиной и одной биологической женщиной (см. Быт. 2:20–24; Матф. 19:4–6; 1 Кор. 7:2; Еф. 5:22–23; Кол. 3:18–19). Моногамия в Библии является выражением Божьего идеала, когда Он создает лишь одну жену (а не несколько) для Адама (Быт. 2:21–22). Примечательно, что и в Новом, и в Ветхом Завете многоженство никогда не упоминается как приемлемая альтернатива. Единственным исключением была ситуация, когда мужчина умирал и оставлял свою жену бездетной. В таком случае его брат или близкий родственник (кажется, что в этом случае его семейное положение было не важно) должен был взять ее в жены и воспроизвести потомство для ее умершего мужа. Это необходимо было, чтобы «его имя не изгладилось в Израиле» (Втор. 25:5–10; Руфь 3:9; 4:5, 10).

Идея моногамии вновь усиливается в Бытие 2:24. Когда мужчина брал жену, он должен был оставить своего отца и мать, взять и прилепиться к ней («прилепившийся», евр. *dawbak*). Соответствующее греческое слово (*kollao*, Мф. 19:5) содержит идею приближения к кому-либо или чему-либо. Эти два слова передают большую картину того, чем должен быть брак: муж приближается к своей жене, берет ее и не отпускает в течение всей их совместной жизни.

Сексуальный союз служит тем, что консуммирует брак — акт, который утверждает и скрепляет брак, связывая двоих в одну плоть (сравн. Быт. 24:67; 29:23–26; Втор. 21:10–13; 25:5). Брак, в сочетании с идеей «одна плоть», не оставляет места для полигамии.

Иисус в Своем земном служении подтвердил, что Бытие 2 — верный стандарт (Мф. 19:4–5; Мк. 10:6–8), заявив, что половое единение с человеком, который не является супругом, неприемлемо (Мф. 5:31–32; 19:9). Это засвидетельствование подтверждает факт того, что Божья модель брака — союз одного биологического мужчины и одной биологической женщины. Этот критерий был установлен еще до грехопадения человека.

Полигамия — это отклонение от Божьей нормы, которую проигнорировал Ламех, потомок Каина, всего лишь через шесть поколений после Адама (Быт. 4:19). Следовательно, из-за собственной греховности люди часто отклоняются от Божьих норм, а полигамия — это лишь одно из ее многочисленных проявлений. Впоследствии, если такое отклонение становится общепринятой практикой, оно может стать приемлемой социальной нормой, как и происходит с другими проявлениями сексуальной аморальности сегодня. Так как отклонения от Божьих стандартов наносят людям урон, возникла потребность в защитных механизмах от разных существовавших во времена Моисея норм поведения, таких как полигамия.

Поэтому Бог установил для брака правила и связанные с ним нормы поведения. Это было необходимо для защиты вовлеченных в брак людей, особенно самых уязвимых из них — женщин и детей. Зная, что люди будут отклоняться от Его норм, Бог создал общие принципы для брака (Быт. 2:24; Исх. 20:14; Втор. 21:10–14; 22:13–21; 24:5; 25:5–6; Мал. 2:16). В них написано, с кем нельзя вступать в брак (сравн. Лев. 18:6–18) или в половые сношения (Лев. 18:19–23). Также Он создал предписания относительно полига-

мии и прав детей, родившихся в полигамных браках (Втор. 21:15–17). В дополнение, Бог дал наставления о наложницах (Исх. 21:7–11).

Вопиющий случай полигамии и сопутствующее пренебрежительное отношение к женщине можно увидеть в жизни царя Соломона. В Законе Бог повелел относительно царей Израиля, чтобы царь «не умножал себе жен, дабы не развратилось сердце его» (Втор. 17:17)⁶. Но Соломон не послушался Бога и, как следствие, отвратил свое сердце от Него. Вдобавок, быть одной из семисот жен Соломона или одной из его трехсот наложниц (3 Цар. 11:3) вовсе не предполагало прекрасную жизнь. Хотя о них заботились, скорее всего, очень хорошо, кроме крова, одежды и пищи, едва ли они получали все, о чем только мечтали. За всю свою «замужнюю» жизнь такая женщина могла провести одну-две ночи с Соломоном, а весь ее остаток — в роли домработницы в доме царя, без супружеского тепла, любви и детей. Для многих подобная участь была печальной. Однако если бы Соломон не отверг Божьи повеления для царей о браке, эти женщины, скорее всего, прожили бы нормальную жизнь. А может, не полюби Соломон множество чужеземок, с которым Израиль не должен был иметь ничего общего (3 Цар. 11:1–4), его сердце и не отвернулось бы от Господа.

Рассматривая вопрос многоженства, нужно принять во внимание, что очень вероятна ситуация, когда муж будет любить какую-то из жен больше остальных. Примеров этого на протяжении всей библейской

⁶ Что значит умножать жен? Библия никогда не дает прямого объяснения, но учитывая норму, описанную в Бытие 2:24, разумно предположить, что наличие более одной жены как раз и есть умножение жен.

истории предостаточно. Один из них — сын Соломона, Ровоам. «И любил Ровоам Мааху, дочь Авессалом, **более всех жен и наложниц своих**, ибо он имел восемнадцать жен и шестьдесят наложниц и родил двадцать восемь сыновей и шестьдесят дочерей (2 Пар. 11:21; выделено автором).

Из Писания становится ясно, что полигамия не является хорошим выбором и не способствует здоровым отношениям всех вовлеченных сторон. Это заметно и в других примерах, включая известные тройки — Авраам, Сара и Агарь (Быт. 16:1–6; 21:9–14); Иаков, Лия и Рахиль (Быт. 29:30–30:24); и Елкана, Анна и Феннана (1 Цар. 1:1–7).

В случае с Авраамом, Сарой и Агарью, после того как Авраам взял Агарь себе в наложницы, написано: «Он вошел к Агари, и она зачала. Увидев же, что зачала, она стала презирать госпожу свою [Сару, впоследствии известную как Сарра]» (Быт. 16:4; вставка автора). В результате их соперничества «Сара стала притеснять ее, и она убежала от нее» (Быт. 16:6). Позже Сара родила Исаака, и в день празднования его отлучения от груди заметили, что Измаил насмехался над ним. Тогда Сара сказала Аврааму: «Выгони эту рабыню и сына ее, ибо не наследует сын рабыни сей с сыном моим Исааком». Хоть и была воля Божья на то, чтобы Измаил ушел (Быт. 21:12), возникшие проблемы были последствием отклонения от Божьей нормы.

Как уже было сказано, в полигамных браках часто возникает проблема, когда муж любит одну жену больше другой, как, например, в триаде Иакова, Лии и Рахили. Как написано: «[Иаков] вошел и к Рахили, и любил Рахиль больше, нежели Лию... Господь узрел,

что Лия была нелюбима, и отверз утробу ее, а Рахиль была неплодна» (Быт. 29:30–31). Эта огромная несоответственность любви Иакова к Рахили было печалью, которую Лия пронесла через все годы супружества. Она желала любви Иакова и боролась за нее, хоть мы и не знаем, завоевала она ее или нет (Быт. 29:32–34; 30:20). Это вызывало ревность и соперничество между двумя сестрами. В Бытие 30:1 читаем: «И увидела Рахиль, что она не рождает детей Иакову, и позавидовала Рахиль сестре своей, и сказала Иакову: дай мне детей, а если не так, я умираю». В Левит 18:18 написано: «Не бери жены вместе с сестрою ее, чтобы сделать ее соперницею, чтоб открыть наготу ее при ней, при жизни ее». И хотя Иаков женился на Лии в результате обмана, эта история иллюстрирует проблемы неравенства, раскола, соперничества и раздора, которые могут возникнуть в полигамных браках.

Жизнь Елканы, Анны и Феннаны тоже была полна соперничества. Библия говорит об Анне и другой жене Елканы, Феннанае: «Соперница ее сильно огорчала ее, побуждая ее к ропоту на то, что Господь заключил чрево ее. Так бывало каждый год, когда ходила она в дом Господень; та огорчала ее, а эта плакала и не ела» (1 Цар. 1:6–7). В результате Анна стала любимицей мужа, так как «[в] тот день, когда Елкана приносил жертву, давал Феннанае, жене своей, и всем сыновьям ее и дочерям ее части; Анне же давал часть особую, **ибо любил Анну**, хотя Господь заключил чрево ее (1 Цар. 1:4–5). Опять-таки неравенство в любви видно в том, что Елкана любил одну жену больше другой и, соответственно, относился к ней лучше.

Полигамия — это отклонение от Бытие 2, в котором представлен Божий замысел брака, где один

мужчина женится на одной женщине. Это также ужасный расклад для любой семьи, который может привести к раздору, ревности и даже ненависти. Из этого становится понятным, почему Бог не одобрял подобные практики, а также почему Он их регламентировал. Более подробно об этом см. в Приложении «Полигамный брак: Что делать?»

3. Учрежден Богом.

Когда пара заключает брачный союз, она вступает в нечто большее, нежели в одну из реалий культурной практики. Она вступает в институт, который был предписан и учрежден Богом прежде грехопадения и прежде образования культур. Брак — Его творение. Поэтому, когда Матфея 19:6 говорит: «Итак, что **Бог сочел**, того человек да не разлучает» (выделено авт.), слово «сочел» (греч. *suzeugnumi*) передает идею совместного соединения, общего ярма; они соединены Богом. Следовательно, брак — это институт, посредством которого Бог соединяет мужчину и женщину как мужа и жену. В связи с этим Бог как Создатель и Творец брака имеет полное право постановлять и судить тех, кого Он соединил посредством этого института.

Бог учредил институт брака для блага человечества, учреждая таким образом единицы общества — семьи — структуру для воспитания детей, предоставляющую стабильность, порядок, единство, защиту, взаимодействие, рост и развитие, а также механизмы образования и наставления, в которых должны процветать любовь и благочестивые ценности (сравн. Втор. 6:6–7).

В связи с этим супружеские пары несут перед Богом ответственность за все аспекты своего брака.

Каждая супружеская пара, где или с кем бы они ни вступили в брак или какой бы ни была их вера или система убеждений, однажды даст Богу отчет за свой брак. Это первая и главная причина, почему брачный союз — союз священный и серьезный.

4. Сутью брака является завет.

Брак как институт, учрежденный Богом (Быт. 2:20–24), является еще и заветными отношениями, засвидетельствованными Богом («был свидетелем», Мал. 2:14). Когда брак начинается, муж и жена вступают в обязательства завета, утверждаемые Богом и в отношении которых Он однажды как Судья вынесет решение. Бог очень серьезно относится к заветам, клятвам и брачным обещаниям.

Серьезность заветного аспекта брака отчетливо видна в двух отрывках, из которых первый — это Малахии 2:14: «...Господь был свидетелем между тобою и женою юности твоей, ...она подруга твоя и **законная жена твоя**» (выделено автором; букв. «жена твоя по завету» — Прим. пер.; сравн. Иез. 16:8). Бог выступает свидетелем в течение всего брака, начиная с момента обетов согласия, которые скрепляют завет. Он ожидает от них выполнения завета, потому что его нарушение — грех, а Бог будет судить всякий грех. Состоящим в браке следует обращать особое внимание на слова Иакова 5:12: «Прежде же всего, братия мои, не клянитесь ни небом, ни землею, и никакою другою клятвою, но да будет у вас: "да, да" и "нет, нет", дабы вам не подпасть осуждению». Поэтому, когда пара говорит: «Обещаю», — или каким-либо другим способом подтверждает обеты брачного завета, важно, чтобы она придерживалась своей клятвы и завета,

чтобы не подпасть под осуждение Божье. Развод, следовательно, будет явным нарушением этого завета.

Другая причина, почему брак — это серьезный союз, заключается в обещаниях, которые дает пара, вступая в брак. Хотя культуры по-разному предписывают санкционирование брака, важно отметить, что клятвы, и/или обеты, и/или культурные нормы обычно предписываются или предполагаются, за чем следует консуммация половыми сношениями. Таким образом, брачный союз — это договор завета, согласно которому обе стороны приносят обеты, причем обеты перед Богом, Который выступает учредителем этого союза. Бог признает сделанные обещания и воспринимает их очень серьезно. Данный факт виден в следующих отрывках.

- Бог повелевает, чтобы давшие клятву, не нарушали ее, но выполняли все, что вышло из их уст; поступить иначе считается глупостью (Чис. 30:1–2; Втор. 23:23; Еккл. 5:4–5).
- Клятвы не обязательны, когда человек держит свое слово (подтверждая таким образом, что «да» — это «да», а «нет» — это «нет») (Мф. 5:33–37; Втор. 23:22).
- Не сдержат свое слово — грех и нечестие (Втор. 23:21–22; Мф. 5:37).
- Клятвы, данные под ложным предлогом, также считаются Богом подлежащими выполнению (И. Нав. 9:1–9, 15, 19; 2 Цар. 21:1–3, 6).
- Человек, не выполняющий своей клятвы, подлежит суду (Иак. 5:12; сравн. 1 Тим. 5:12).

5. Сутью брака является союз одной плоти.

Когда супружеская пара становится одной плотью в результате сексуального единения, они одно тело друг с другом (Мф. 19:4–6). Ключевой стих, говорящий об этом союзе, — Бытие 2:24, первое упоминание о браке в Библии. Однако, поскольку Иисус в Матфея 19:4–6 излагает более расширенную трактовку ветхозаветного отрывка, приведу его:

«⁴ Он сказал им в ответ: не читали ли вы, что Сотворивший вначале мужчину и женщину сотворил их?

⁵ И сказал: посему оставит человек отца и мать и **прилепится** (греч., *kollao*, приклеиваться) к жене своей, и **будут два одною плотью**,

⁶ **так что они уже не двое, но одна плоть**. Итак, что Бог **сочетал** (греч., *suzeugnumi*, объединил, поместил под одно ярмо), того человек да не разлучает». (Примечания и выделения автора.)

Так что же такое союз одной плоти? Союз одной плоти — это постоянный союз и существование между мужем и женой в результате консуммации их брака посредством половых сношений. Если до брака два человека были каждый сам по себе, после консуммации двое стали одним телом, одной плотью. Это особый союз — союз, продолжающийся до смерти одного из супругов. Этот союз отмечается сексуальной близостью, которую они должны разделять исключительно друг с другом. Союз одной плоти продолжает свое существование, даже если сексуальные отношения пары прекращаются по причинам, от них не зависящим (напр., состояние здоровья, разлука, возраст и т. д.), или же если они просто решат прекратить половую активность (напр., из-за возраста, потери интереса и т. д.).

Подобно тому как муж и жена — одна плоть и члены друг другу, так и отдельные верующие — со Христом (Еф. 5:28–32; сравн. 1 Кор. 6:15–16). В Ефессянам 5:22–23 Павел проводит параллель между этими отношениями. Делая это, он помогает своим читателям понять, что союз между Христом и Его Невестой — Церковью — служит проекцией отношений между мужем и женой, их союза одной плоти. Они должны быть отражением друг друга.

В союзе одной плоти муж должен жертвенно любить свою жену, как Христос любит Свою Невесту, за которую Он отдал Свою жизнь (стих 25). Подобно тому, как Христос ведет, заботится и лелеет Церковь, муж должен поступать со своей женой (стихи 28–29). Мужья должны следовать Его примеру, потому что «любящий свою жену любит самого себя. Ибо никто никогда не имел ненависти к своей плоти» (стихи 28–29). Поэтому муж должен любить свою жену так, как он хотел бы, чтобы любили его (Лук. 6:31). Если муж ответственен за то, чтобы любить свою жену, жена ответственна за то, чтобы добровольно следовать за ним и уважать его (стихи 22, 33). Указанные качества должны быть присущи браку, потому что муж и жена есть члены друга (сравн. стих 30). Кроме этого, муж и жена должны признавать ценность и необходимость друг друга в своих отношениях (сравн. 1 Кор. 12:14–15, 20–21). Они должны эмоционально поддерживать друг друга, страдать, когда страдает один, и радоваться, когда хвалят другого (сравн. 1 Кор. 12:26–27). Следовательно, когда двое становятся одним, они объединяются и сочетаются, без разделения. Как муж и жена, они должны любить друг друга преданной любовью и никого другого.

Христос и члены Его Тела находятся в особых, исключительных и близких, отношениях; отсюда эти же элементы должны существовать в союзе одной плоти между мужем и женой. Текст 1 Коринфянам 7:3–4 гласит:

«³ Муж оказывай жене должное благорасположение; подобно и жена мужу. ⁴ Жена не властна над своим телом, но муж; равно и муж не властен над своим телом, но жена».

Сексуальные отношения между мужем и женой должны быть взаимными, такими, которые они разделяют и которым радуются вместе. Их тела принадлежат друг другу, но в высшей мере — Христу. Поэтому они должны прославлять Христа в своих телах, чем бы они ни занимались (1 Кор. 6:13; 10:31), даже в половых сношениях. Жить таким образом и означает иметь единение и одну плоть. (Союз одной плоти более детально обсуждается в Части III, С «Последствия несанкционированного повторного брака» и «1 Коринфянам 6:12–20» в разделе «Приложение».)

В. Для последователей Иисуса

Библия в целом учит, что верующие могут вступать в брак только с другими верующими. В Ветхом Завете евреям запрещалось жениться на хананейских женщинах (Исх. 34:12–16; Втор. 7:1–5) или чужеземках, служивших чужеземным богам (Неем. 13:23–27; Мал. 2:10–11). Мужчины могли жениться на женщинах-еврейках или тех, кто родился за пределами Ханаана, но в этом случае они должны быть обращенными в иудаизм (Втор. 21:10–18; 21:10–13; напр., Руфь, см. Руфь 1:16).

В Новом Завете сохраняется тот же принцип: верующим можно вступать в брак только с верующими (сравн. 1 Кор. 7:39). Павел говорил коринфянам: «Не преклоняйтесь под чужое ярмо с неверными, ибо какое общение праведности с беззаконием? Что общего у света с тьмою? Какое согласие между Христом и Велиаром? Или какое соучастие верного с неверным?» (2 Кор. 6:14, 15). Верующий и неверующий не имеют ничего общего, когда дело касается Бога. В то время как у верующего духовным Отцом является Бог (Гал. 4:6), у неверующего — это сатана (сравн. Ин. 8:44). Они, конечно же, противостоят друг другу.

К сожалению, верующие, которые немудро вступают в брак с неверующими, со временем осознают глубину своей ошибки, особенно когда в семье появляются дети. Видеть, что твои собственные дети не имеют отношений с Богом через Иисуса Христа и не посещают церковь из-за влияния неверующего супруга, невыносимо тяжело. Находиться в отношениях с человеком, который не понимает и пренебрегает убеждениями другого, может быть очень непросто. Это может приводить к постоянным разногласиям из-за разных взглядов на теорию и практику жизни, что чревато эмоциональной болью и страданиями. Боль в сердце может быть также вызвана смертью неверующего супруга или ребенка.

II. РАЗВОД

А. Развод никогда не был запасным вариантом

Развод никогда не был среди вариантов, предлагаемых к рассмотрению. Брак, учрежденный Богом, должен был длиться всю жизнь. Это видно из текста Матфея 19:6–8, где Иисус учил о браке и союзе в одной плоти:

«⁶ так что они уже не двое, но одна плоть. Итак, что Бог сочетал, того **человек да не разлучает**.

⁷ Они говорят Ему: как же Моисей заповедал давать разводное письмо и разводиться с нею?

⁸ Он говорит им: Моисей по жестокосердию вашему позволил вам разводиться с женами вашими, а **сначала не было так**» (выделено автором).

В стихе 6 Иисус четко дает понять: что «Бог сочетал» — что Он объединял, что «запргал вместе» посредством Своего института брака — человек не может разлучать. Затем, отвечая на вопрос фарисеев, почему Моисей позволял разводиться, Иисус вновь подчеркивает, что, хотя Моисей и допускал развод по жестокосердию человеческого сердца, «сначала не было так».

Б. Однако развод допускался

В Матфея 19:8 Иисус заявил, что Моисей допускал развод по человеческому жестокосердию. Хотя Бог и желает, чтобы пары никогда не разводились, Он позволил Моисею пойти на уступку, ведь в Библии нет никаких указаний, предписывающих отмену установлений о разводе. Проблема в том, что эта уступка не сопровождалась никакими указаниями, по крайней

мере, записанными в Законе. Многие, включая книжников и фарисеев времен Иисуса, считали Второзаконие 24:1–4 ключевым отрывком, регулировавшим вопросы развода и повторного брака. Однако предназначение этих стихов совершенно не в этом, потому что в них говорится о святости и отделении от нечистоты в вопросах развода и повторного брака (подробнее об этом читайте в разделе «Второзаконие 24:1–4» в Приложении). Поэтому в противовес Второзаконию 24:1–4, чтобы исправить ошибочное понимание развода и повторного брака, в Матфея 5:31–32 Иисус повторяет Божий стандарт:

«³¹ Сказано также, что если кто разведется с женою своею, пусть даст ей разводную. ³² А Я говорю вам: кто разводится с женою своею, кроме вины прелюбодеяния, тот подает ей повод прелюбодействовать; и кто женится на разведенной, тот прелюбодействует».

Иисус ясно сказал, что повторный брак после развода, за исключением нарушения супружеской верности/сексуальной аморальности, приравнивается к прелюбодеянию. Для прояснения: сам акт развода не делает другого супруга прелюбодейцем или прелюбодейкой, потому что только сексуальный союз может привести к этому. Это проясняется в последней фразе: «и кто **женится** на разведенной, тот прелюбодействует» (выделено автором). Причина, почему Иисус сказал, что «кто разводится с женою своею ... подает ей повод прелюбодействовать», заключается в том, что после развода вступление в повторный брак будет следующим естественным шагом. Повторный брак с большой степенью вероятности существенно облегчил бы жизнь женщины, особенно в те времена и если она не могла бы вернуться в родительский дом. Развестись и отправить ее прочь означало (да и сейчас означает) немалые трудности для нее и ее детей. Однако

развод послужит толчком к совершению прелюбодеяния еще и в том смысле, что ее следующий брак будет прелюбодейным по своей природе, как для нее, так и для ее нового мужа. Это означает, что муж, инициировавший развод, станет причиной прелюбодеяния (за исключением случая неверности). Это превращает инициатора развода в соблазн, в камень преткновения ко греху. Иисус сказал Своим ученикам: «Невозможно не прийти соблазнам, но горе тому, через кого они приходят» (Лук. 17:1).

Интересно отметить, что сразу же после Матфея 5:31–32 Иисус учил:

«³³ Еще слышали вы, что сказано древним: не преступай клятвы, но исполняй пред Господом клятвы твои... ³⁷ Но да будет слово ваше: да, да; нет, нет; а что сверх этого, то от лукавого» (Мф. 5:33, 37).

Применительно к браку важно, чтобы «да» человека было «да», а «нет» — «нет» не только в отношении брачных обетов, но и всей жизни в целом.

Развод был всегда неугоден Богу. В случае с коленом Иуды (Мал. 2:11) Бог выразил свое недовольство состоянием их браков. Так, в Малахии, глава 2, Господь сказал, что отвергает их приношения. Он сказал: «Вы скажете: "за что?" За то, что Господь был свидетелем между тобою и женою юности твоей, против которой ты поступил вероломно, между тем как она подруга твоя и законная жена твоя» (Мал. 2:14). Бог отвергал их приношения из-за того, как они поступали со своими женами, разводясь с ними.

Поскольку женщина представлена слабейшим сосудом, ее муж — спутник и защитник — должен заботиться о ней, защищать и любить ее. Вместо этого

он разводился с ней, и это было негодным обращением с женщиной, с которой его связывали заветные отношения. Выгоняя жену из своего дома и прекращая печься о ее нуждах, он делал ее жизнь невероятно тяжелой. Это верно и сейчас, но особенно в былые времена. Поэтому Бог говорит евреям в Малахии 2:16: «Я ненавижу развод, — говорит Господь, Бог Израиля, — и того, кто покрывает свою одежду насилием, — говорит Господь Сил. — Поэтому оберегай себя и не нарушай верности» (Мал. 2:16; НРП)⁷.

Вездесущий и всезнающий Бог все видит и знает. Следовательно, Он Свидетель всего, что происходит в браке и во время развода. Однажды Он будет судить нас за наши поступки и слова (Еккл. 12:14; Мф. 12:36; 1 Кор. 4:5). Поэтому Он, как учредитель института брака, призовет к ответу каждую пару, Сам наблюдая, сдержали ли они данные друг другу обеты или нет. Поэтому, когда пара женится и вступает в брачный завет друг с другом, будущие супруги должны быть уверенны, что «да» — это «да», а все остальное — от лукавого (Мф. 5:37).

⁷ Существует несколько разных вариантов перевода Малахии 2:16. Цитата выше взята из Нового русского перевода (соответствует NASB), который отличается от таких переводов, как NIV 2011 года: «Человек, который ненавидит свою жену и разводится с ней», — говорит Господь, Бог Израилев, «делает зло тому, кого должен защищать», — говорит Господь Всемогуший. Посему наблюдайте за духом вашим и не поступайте вероломно».

В. Разрушительные последствия развода

Брачный союз был устроен Богом как исключительные отношения, в которых могут состоять и наслаждаться только муж и жена. Всегда больно, когда брак по какой-либо причине прерывается; это всегда наносит раны разной степени тяжести и в разных сферах. Последствия эмоционально и физически тяжелы, ведь человеку теперь в одиночку приходится идти и искать свой путь в жизни, испытывая душевную боль от предательства и мучаясь вопросом доверия. После расставания или развода негативные образы и мысли могут поглотить разум человека, где все вращается вокруг предположений о поведении «бывшего» или «бывшей». Человек может сражаться с чувством одиночества, опустошенности и непрощения. Могут уйти многие годы, прежде чем подобные эмоции будут преодолены. Это происходит из-за того, что двое людей, некогда любивших друг друга, разделявших глубочайшие мысли, мечты и эмоции и даже свои тела, вдруг разлучаются. Как если бы кто-то отрубил часть тела, и потрясенный человек теперь чувствует себя неполным. Вот почему это так ужасающе. Итак, развод может быть крайне эгоистичным поступком с ужасающими последствиями, когда виновный супруг думает только о себе, забывая о второй половине и своих детях.

В случае, когда после развода бывший супруг имеет интим на стороне или образует новый брак, связь между супружеской парой еще больше нарушается, связь, которую следовало защищать и лелеять. Если жена невиновна, ее убивает тот факт, что мужчина, которому она отдала всю себя, бросил ее ради

другой. Она пригласила и позволила ему войти в себя, чтобы они могли выразить свою любовь друг к другу. А теперь она узнает, что ее муж вместо нее предпочел приглашение и ласки другой — это просто губительно. Если невиновен муж, его убивает факт, что женщина, которую он любил и лелеял, которую он решил сделать своей, покинула его. К ней он прилеплялся и стал одной плотью в исключительном союзе. Обнаружить затем, что она открыла себя для другого, пригласив его в себя вместо него, — просто катастрофа.

Если один из родителей уходит и остаются совместные дети, они могут чувствовать себя брошенными и покинутыми со стороны матери или отца, что повергает их в крайне обескураживающее, высоко-стрессовое и невыносимое состояние. Это разбивает их мир и чувство защищенности, они задаются вопросом о собственной причастности к уходу отца или матери. Иногда дети винят себя за развод, как если бы они сделали что-то неправильно. Развод может разрывать их на части, вызывая эмоциональные травмы, проблемы доверия, чувство одиночества, что они не любимы и покинуты. Они могут серьезно запутаться относительно правильного понимания вопросов верности и безусловной любви. У них может сформироваться искаженное представление об отношениях и браке, что все это маловажно и не стоит посвящения. Кроме этого, поскольку дети и даже взрослые склонны смотреть и понимать Бога через призму восприятия своего земного отца, если отец — сторона, виновная в разводе, это может внушить детям неправильное представление о Боге. Дети очень впечатлительны и хрупки. Наконец, даже если об этом не говорят вслух, они надеются и молятся о воссоединении

своих родителей, чтобы они вновь стали одной семьей, мечтая об этом даже во взрослой жизни. Это еще одна причина, почему развод столь разрушителен для семей.

Последствия развода не только негативно влияют на невинного супруга и детей, но и на виновного. Он или она служат причиной ущерба, нанесенного прежнему супругу, их детям и другим. Такому человеку однажды придется давать ответ перед Богом за нарушение и расторжение брачных уз и боль, причиненную этим поступком. Если имеет место супружеская неверность, последствия будут еще более серьезными. «Брак у всех да будет честен и ложе непорочно; блудников же и прелюбодеев судит Бог» (Евр. 13:4). Обеты всегда следует выполнять (Чис. 30:1–2; Втор. 23:23; Еккл. 5:4–5), потому что не делающий этого грешит и совершает зло (Втор. 23:21–22; Мф. 5:37) и подлежит суду (Иак. 5:12; сравн. 1 Тим. 5:12).

III. ПОВТОРНЫЙ БРАК

А. Допустимые исключения

Хотя развод — это трагедия, таким может быть и повторный брак, хотя обычно таковым не воспринимается. Для большинства он кажется прекрасным, волнующим и свежим стартом. Однако в реальности, в отрыве от библейских рекомендаций, он также может иметь трагические последствия. Если говорить о повторном браке, существуют только четыре причины, когда Бог позволяет его.

1. Смерть.

В Римлянам 7 Павел говорит, что Закон Моисея имеет силу, пока человек жив. Чтобы проиллюстрировать этот принцип, Павел прибегает к примеру брака. Его иллюстрация показывает, что, согласно Закону, когда женщина состоит в браке с мужчиной, она привязана к нему до смерти. Но когда муж умирает, она становится свободной. Если же она разводится или повторно вступает в брак («выйдет за другого», стих 3) до этого, то называется прелюбодейкою. Нечто похожее сказал и Иисус в Матфея 5:32. Павел провозглашает тот же принцип и в 1 Коринфянам 7:39: «Жена связана законом, доколе жив муж ее; если же муж ее умрет, свободна выйти, за кого хочет, только в Господе». Хотя главное, что хотел сказать Павел этим примером в Римлянам 7, так это то, что последователи Христа мертвы для закона, потому что они умерли для него (стихб). Тем не менее в стихах 2 и 3 он проливает свет и на вопросы развода и повторного брака. Поэтому после смерти супруга другой супруг уже не связан обетами и свободен вступать в новый брак, даже если это виновная сторона. Если же разведенный человек уже

сделал это и живет в несанкционированном браке, он уже не считается виновным в постоянном прелюбодеянии ввиду смерти своего первого супруга (Рим. 7:3).

2. *Porneia* (супружеская неверность/распутство)

Еще одна ситуация, в которой допускается новый брак, — это супружеская неверность (Мф. 5:32; 19:9). Слова, используемые в Матфея 5:32 и 19:9, переведенные как «прелюбодеяние» (измена/нарушение супружеской верности, НПП) происходят от греческого слова *porneia*.

Ведутся дискуссии по поводу использования слова *porneia* в этом контексте. Некоторые считают, что оно употреблялось как синоним слова *moicheuō* («прелюбодействовать»), и именно так и следует его понимать. Логика такова, что Иисус использовал *porneia* как альтернативное слово для описания прелюбодеяния.

В противовес этому существует мнение, что Иисус умышленно использовал более широкий термин *porneia*, чтобы включить другие формы сексуальных грехов, включая прелюбодеяние. Сексуальная распущенность поэтому включает в себя прелюбодеяние⁸,

⁸ Д-р Джон Мак-Артур заявил: «И кстати, термин «блуд» широко использовался для обозначения «прелюбодеяния» — и не стоит здесь заниматься казуистикой. Например, в еврейском языке понятие блуда обозначают словом *zanakh*. Согласно лексикону Дэвиса и Митчелла, оно обозначало замужнюю женщину, совершающую прелюбодеяние. В Иеремии 3:1 и Амоса 7:17 *zanakh* используется для указания на замужнюю женщину, состоящую в прелюбодейных отношениях. Согласно International Standard Bible Encyclopedia, блуд — *zanakh* — означает совершать прелюбодеяние или любое другое нарушение супружеской верности. Все ведущие справочники соглашаются, что еврейское слово *zanakh*, переводимое нами как блуд, включает в себя и прелюбодеяние. То же самое касается и греческого слова *porneia*. В Матфея 5:32 и Матфея 19:9, по утверждению У.Э. Вайна, оно включает идею прелюбодеяния. Согласно лексикону Арнда и Гингрича, оно включает в себя значения проституции, распущенности, все виды противозаконной сексуальной активности и прелюбодеяния, супружеской неверности замужней женщины. Согласно греческому тексту НЗ Элфорда, блуд должен описывать грех не только до брака, но и после и в течение его. *Porneia*, согласно Сееру (Thayer), включает прелюбодеяние. Этот список можно продолжать очень долго. Все эти исследователи греческого считают подобным образом» (MacArthur, J.F.; “Divorce and Remarriage, Part 3”; June 24, 1979; <https://www.gty.org/library/sermons-library/2220/divorce-and-remarriage-part-3>; просмотрено 3 марта 2020 г.).

гомосексуализм, скотоложство, инцест, проституцию, оргии и прочие половые извращения (сравн. Лев. 18, 20). Все это поднимает следующий вопрос: «Являются ли все эти грехи в глазах Божьих достаточной причиной для прекращения брака, позволяя невиновной стороне повторный брак?»

Рассматривая этот вопрос, Иисус мог бы запросто использовать *moicheuō* вместо *porneia*. По мнению многих, это позволило бы избежать многих недопониманий. Однако тот факт, что Он использовал слово *porneia*, ясно указывает, что Он имел в виду нечто большее, нежели просто прелюбодеяние. Поскольку *porneia* охватывает куда больший спектр грехов сексуального характера, то следует ли все их считать причиной, позволяющей развод и повторный брак? Рассуждая о правильном понимании слова *porneia* в этом контексте, следует принять во внимание несколько факторов.

Во-первых, необходимо принять во внимание слушателей Иисуса и то, как они должны были понять услышанное. Контекст беседы, которую Иисус имел с фарисеями, опирался на Второзаконие 24. В то время понимание этого отрывка было представлено двумя соперничающими религиозными школами, и, вероятно, вопрос был вызван именно этим. «Последователи Гиллея считали, что мужчина мог развестись со своей женой практически по любой причине, но другие, последователи Шаммая, полагали, что разводиться непозволительно за исключением супружеской неверности со стороны жены»⁹. Иисус никак не

⁹ Barbieri, L. A., Jr. (1985). Matthew. In J. F. Walvoord & R. B. Zuck (Eds.), *The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures*. Wheaton, IL: Victor Books. (Mat. 19:1-12).

ПОВТОРНЫЙ БРАК

прокомментировал эти дебаты, но вместо этого Он указал на Божий стандарт. Иисус ясно показал, что супружеская пара должна оставаться в браке до самой смерти, заявив при этом, что сексуальная распущенность была причиной развода и повторного брака. Поскольку слушателями были фарисеи, логично будет предположить, что все, сказанное Иисусом, они сравнивали с Ветхим Заветом. В частности в этом вопросе больше всего внимания они обращали на Левит, главы 18 и 20, а также Второзаконие 22. Поэтому, когда Иисус использовал слово *porneia*, оно должно было указывать, что любой безнравственный сексуальный союз мог послужить причиной развода. Иначе говоря, *porneia* должна была включать сексуальный грех, где двое становились одной плотью посредством физического контакта. Следуя этой логике, скотоложство также соответствует указанному критерию. Мак-Артур говорит:

«Согласно самых строгих норм греческого языка в исследовании значения этого слова, оно означает просто следующее... любой вид противозаконных половых сношений». Дальше он говорит: «*Porneia* означает половые сношения с кем-либо... может иметь отношение даже к скотоложству, ...инцесту, ...содомии или гомосексуализму, ...к проституции, разврату, всему этому до, во время, после брака... Поскольку все это в Ветхом Завете каралось смертной казнью. Все это представляет собой просто сущность нарушения».¹⁰

¹⁰ MacArthur, J.F.; "Divorce and Remarriage, Part 3"; June 24, 1979; <https://www.gty.org/library/sermons-library/2220/divorce-and-remarriage-part-3>; просмотрено 17 июня 2020 г.

Грехи, такие как порнография, секс по телефону, секстинг и т. д., не относятся к грехам, подразумевающим сексуальный союз. Это означает, что они не служат позволительной причиной для развода. Он позволителен только тогда, когда двое людей или человек и животное вступают в половую связь, соединяясь телами, и таким образом делая их членами другого. (Для более глубокого обсуждения вопроса союза одной плоти, читайте «1 Коринфянам 6:12–20» в разделе «Приложение».)

Во-вторых, следует принимать во внимание тот факт, что в Ветхом Завете прелюбоддеяние, гомосексуализм, изнасилование, различные формы инцеста и скотоложства карались смертью. В таком случае смерть виновного супруга предоставляла невиновной стороне возможность вступления в повторный брак. Кажется, что эта привязка говорит в пользу использования Иисусом слова *porneia* как понятия, более широкого по смыслу, нежели прелюбоддеяние, чтобы включить все грехи сексуального характера, которые могут положить конец браку в глазах Божьих. Мак-Артур соглашается с этим, утверждая:

«...Иудеев в Израиле предавали смерти за поступки прелюбоддеяния и до, и после брака. Смертная казнь полагалась на брак, используемый для инцеста, содомии, скотоложства, всех запретных половых сношений, – просто прочитайте двадцатую главу книги Левит, там изложено все. Там перечисляется все то, что карается смертной казнью, и то, что в случае смерти, развод позволителен»¹¹.

¹¹ Там же.

По утверждению Иисуса, когда половая безнравственность совершается одним из супругов, то невиновная сторона свободна без какого-либо наказания вступить в повторный брак. Но это не касается виновной стороны. (Для дальнейшего обсуждения сексуальных запретов читайте «О сексуальных запретах и осквернении» в разделе «Приложение».)

3. Восстановление брака с прежним супругом.

Восстановление брака (повторный брак) с прежним супругом позволительно. В 1 Коринфянам 7:10–11 Павел говорит верующим:

«¹⁰А вступившим в брак не я повелеваю, а Господь: жене не разводиться с мужем, — ¹¹ если же разведется, то должна оставаться безбрачною, или примириться с мужем своим, — и мужу не оставлять жены своей».

Поэтому, когда пара разводится, в повторный брак они могут вступать только друг с другом. Это наилучший вариант, особенно когда есть дети. И также самый предпочтительный, потому что второй брак с кем-то другим не по причине супружеской неверности — это грех. Следовательно, тогда как второй брак в большинстве случаев приводит к брачному прелюбодеянию, повторный брак с прежним супругом — нет.

Однако если пара решает восстановить свой брак, то независимо от того, что послужило причиной развода, им необходимо:

- покаяться (изменить свое неправильное поведение, которое изначально разрушило их брак);
- попросить прощения друг у друга;
- получить помощь в решении старых проблем (особенно если имело место прелюбодеяние, физическое

либо эмоциональное насилие над женой или детьми, нарко- или алкозависимость и т. д.).

Для христианских пар в частности примирение и восстановление брака было бы богоугодным и чудесным свидетельством того, что Бог в силах помочь парам восстановить разрушенные браки.

Как насчет ситуации, когда один из супругов верующий, а другой — нет? Обратите внимание, что стих 10 начинается словами: «А вступившим в брак не я повелеваю». Здесь Павел обращается к людям, состоящим в браке в общем. Иначе говоря, здесь не делается разграничения между верующими и неверующими, как это было в 12–16 стихах. Основываясь на этом, разведенная пара, в которой один из супругов верующий, а другой — нет, имеет право на восстановление брака (повторный брак).

В пользу этого говорит также то установление, что при разводе пара остается связанной как одна плоть до смерти (1 Кор. 7:39; Рим. 7:2), за исключением супружеской неверности. Это верно как в случае, когда оба супруга верующие, так и когда один из супругов неверующий.

Еще одно преимущество восстановления брака между верующим и неверующим указано в 1 Коринфянам 7:14:

«Ибо неверующий муж освящается женою верующею, и жена неверующая освящается мужем верующим. Иначе дети ваши были бы нечисты, а теперь святы».

Когда происходит воссоединение пары, верующий супруг освящает неверующего, и дети вновь становятся святыми. Благодаря этому повторный брак станет прекрасным финалом, если при этом произошло по-

каяние в деструктивном поведении, а супруги нацелены на прощение и работают над решением других необходимых вопросов. При этом, конечно, главной целью и наилучшим сценарием остается обращение неверующего ко Христу.

Б. Недопустимые исключения

1. Оставление супруга.

а. Объяснение: «не связаны».

Сегодня многие учат, что повторный брак позволителен, если неверующий супруг уходит из семьи. Обоснование этому находят в 1 Коринфянам 7:15, где сказано:

«Если же неверующий хочет развестись, пусть разводится; брат или сестра в таких случаях не связаны; к миру призвал нас Господь».

Чем верующий больше не связан? Идет ли здесь речь о браке или завете, который заключила пара, вступая в брак, или о том и другом?

Те, кто придерживаются мнения, что верующий супруг может вновь вступить в брак, если его оставил неверующий супруг, указывают, что «брат или сестра в таких случаях не связаны». Они, следовательно, обращаются к 1 Коринфянам 7:39, где сказано:

«Жена связана законом, доколе жив муж ее; если же муж ее умрет, свободна выйти, за кого хочет, только в Господе».

В этом стихе верующий «связан» до смерти супруга, а в стихе 15 верующему супругу сказано, что он или

она уже «не связаны». Иными словами, верующий супруг может заключить повторный брак с кем пожелает, главное, чтобы этот человек был верующим. Вэнленингом пишется:

«Однако если неверующий супруг физически и географически (не просто «эмоционально») оставляет брак, Бог больше не считает верующего состоящим в браке. Основываясь на этом принципе, будет логически правильным позволять развод и повторный брак и для супруга-христианина, которого бросил верующий. Глагол «связанный» (*douloo*)¹² широко используется Павлом как метафора брака (см. Anthony C. Thiselton, *1 Corinthians: A Shorter Exegetical and Pastoral Commentary* [Grand Rapids, MI: Eerdmans, 2006], 303), а потому освобождение от этой связи и зависимости эквивалентно свободе (стих 39), которую супруг получает как некий виртуальный вдовец или вдова. В этом случае брошенный супруг свободен разводиться и вступать в повторный брак»¹³.

Лоури также говорит:

«Однако у запрета на развод были исключения. Если неверующий настаивал на разводе, ему не следовало отказывать (слово, переведенное как «хочет развестись», греч. *chōrizetai*, употребляется также в стихе 10 и буквально означает «отделяться, разделяться»). Если подобное произошло, верующий не «связан» оставаться в браке, но свободен вступить в новый брак (сравн. стих 39). Павел не сказал, как в стихе 11, что христианин в таком случае должен «оставаться без-

¹² Это слово также означает «находиться в рабстве», «невольничестве», «не-свободе», и автор обыгрывает эти значения; см. также сноску 15. (— Прим. пер.)

¹³ Vanlaningham, M. G. (2014). *1 Corinthians*. In M. A. Rydelnik & M. Vanlaningham (Eds.), *The Moody Bible Commentary* (pp. 1773–1805). Chicago, IL: Moody Publishers

ПОВТОРНЫЙ БРАК

брачным». (Тем не менее некоторые исследователи Библии говорят, что быть «не связанным» означает, что христианин не обязан препятствовать разводу, но это не дает ему свободы на повторный брак.)¹⁴

И Вэнленингем, и Лоури ссылаются на 1 Коринфянам 7:39, поддерживая взгляд, что верующему позволительно вступать в повторный брак.

Из стиха 15 ясно видно, что верующий супруг уже не связан обязательствами брака. С этим никто не спорит. Спорят о том, может ли верующий супруг повторно вступить в брак, если его бросил неверующий супруг. В таком случае означает ли фраза «не связаны» то, что верующий супруг свободен вступать в новый брак? Самое простое понимание этого текста — верующий больше не обязан оставаться (греч. *douloo*, «находиться в рабстве»)¹⁵ в браке, и ничего больше. По сути, то, во что человек верит по этому поводу, определяется его убеждениями о браке, разводе и повторном браке.

Следующие доказательства формируют богословское обоснование, почему в таком случае повторный брак непозволителен.

Как раньше уже было сказано, некоторые считают стих 39 доказательством того, что верующий супруг может жениться/выйти замуж опять. Однако этот стих служит доказательством как раз обратного, т. е. того, что верующий супруг не может вступить в повторный брак. Он гласит:

¹⁴ David K. Lowery (Lowery, D. K. (1985). 1 Corinthians. In J. F. Walvoord & R. B. Zuck (Eds.), *The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures*. Wheaton, IL: Victor Books).

¹⁵ Swanson, J. (1997). *Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Greek (New Testament)* (electronic ed.). Oak Harbor: Logos Research Systems, Inc. (37:24)

«Жена связана законом, доколе жив муж ее; если же муж ее умрет, свободна выйти, за кого хочет, только в Господе».

Если говорить о стихе 15, то верующий не «связан» оставаться в браке, когда неверующий супруг уходит. Однако верующий все еще «связан» с неверующим, до его/ее смерти, поскольку они и дальше остаются одной плотью. Тогда и только тогда верующий имеет право на повторный брак.

Этот взгляд согласуется с учением Иисуса в Матфея 19:6–9:

«⁶ так что они уже не двое, но одна плоть. **Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает.**

⁷ Они говорят Ему: как же Моисей заповедал давать разводное письмо и разводиться с нею?

⁸ Он говорит им: Моисей по жестокосердию вашему позволил вам разводиться с женами вашими, **а сначала не было так;** ⁹ но Я говорю вам: кто разведется с женою своею **не за прелюбодеяние** и женится на другой, тот прелюбодействует; и женившийся на разведенной прелюбодействует» (*выделено автором*).

Выделенные места ясно показывают, что Бог не позволяет развод и/или повторный брак за исключением случая прелюбодеяния. Вот почему убеждение, что повторный брак позволителен, если неверующий супруг бросает верующего, содержит в себе противоречие. Если бы это было так, тогда это исключение должно заменить собой и отменить учение Иисуса о разводе и повторном браке, в частности категорическое утверждение стиха 10, что крайне маловероятно. Примите к сведению, тот факт, что один из супругов верующий, а другой — нет, не отменяет:

ПОВТОРНЫЙ БРАК

- союз одной плоти и его бессрочное и непрерывное существование до смерти одного из супругов;
- то, что Бог соединил, не должен разлучать ни один человек;
- брачный завет и клятвы дают оба супруга и в ответе за это они оба;
- положение об исключениях («только за прелюбодеяние»).

Павел не позволял развод, он предлагал мирное решение сложной ситуации.

б. Объяснение: «к миру призвал нас Господь».

Сохранение мира во время развода и после него — это еще одна причина, почему Павел сказал, что неверующему следует позволить уйти. Иначе говоря, почему верующему не следует всячески препятствовать разводу? Причины подобного желания со стороны верующего могут быть самые разные. Кроме беспокойства о духовном состоянии неверующего супруга, человек может придерживаться позиции, что брак следует сохранить любой ценой, особенно если есть общие дети. Однако если позволить неверующему супругу уйти без опротестования развода, это дает больше шансов для максимально мирного решения вопроса, хотя и не избавляет от боли. Как писал Павел в Римлянам 12:18: «Если возможно с вашей стороны, будьте в мире со всеми людьми». Кроме этого, подобное потенциально может содействовать будущему примирению и даже повторному браку между супругами. Более того, это также может свидетельствовать о вере верующего и помогать неверующему больше понять свою нужду в примирении с Богом.

При этом, однако, уход никак не ослабляет обязанности супруга перед заветом и клятвами, данными во время церемонии бракосочетания, когда они были соединены Богом в одно целое.

в. Объяснение: неверующие освящаются верующими.

Следует прояснить, что слова Павла в стихе 15 – это не указание верующему супругу отказаться от брака. Там сказано, что если стало ясно, что браку пришел конец, и неверующий супруг ушел, то пусть идет. Однако это не означает, что верующий супруг должен прекратить попытки сохранить целостность брака, если подобная возможность существует. Усилия следует прилагать, но мирно и с мудростью.

Одна из причин в пользу сохранения целостности брака заключается в том, что брачный союз несет духовную пользу неверующему супругу и детям. Хотя никто не знает, будут ли они спасены (стих 16), такая возможность существует. Вот почему, даже если возможности оставаться в браке уже не существует, следует прилагать усилия, чтобы иметь добрые и дружеские отношения после развода. А все из-за того, что через верующего супруга неверующий супруг и дети становятся получателями и находятся под влиянием Божьей благодати. Однако, как только брак расторгнут, влияние верующего супруга может очень ослабнуть или даже прекратиться. Неверующий супруг уже не будет «освящен» (отделен), получая блага, связанные с духовным влиянием верующего супруга. Это же касается и детей. Павел подчеркивает разницу при помощи противопоставления — дети либо нечистые, либо святые (стих 14). В доме, где оба родителя нехристиане,

дети не имеют блага и влияния Божьей благодати от Слова Божьего, молитвы и благочестивого влияния родителей. Это приводит к тому, что они становятся нечестивыми, а потому нечистыми (сравн. Титу 1:15). Вэнленингом пишется, что согласно *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*, «нечистый означает тот, "кого не привели в соприкосновение с Божественным" (BDAG, 34)»¹⁶. Иначе говоря, здесь подразумевается полное отсутствие благочестивого влияния в доме. Однако в семье, где хотя бы один из родителей последователь Иисуса, дети имеют возможность и подпадают под влияние Божьей благодати, что отделяет их от мира.

2. Другие ситуации.

Что следует сделать в ситуации, когда муж проявляет физическое или сексуальное насилие в отношении своей жены и/или детей, он алкоголик, наркоман или т. п.? Разве в этом случае жена не свободна развестись и повторно выйти замуж? В случае физического и/или сексуального насилия над детьми она должна немедленно прекратить отношения ради их безопасности. В случае сексуального насилия подходит принцип *rogneia*, что дает жене право развестись со своим мужем и вновь выйти замуж. В других ситуациях может понадобиться раздельное проживание ради безопасности, возможно, может быть оправдан даже развод. Однако Бог в Своей мудрости не позволяет повторный брак. Как пишет Павел в 1 Коринфянам 7:10–11:

¹⁶ Vanlaningham, M. G. (2014). 1 Corinthians. In M. A. Rydelnik & M. Vanlaningham (Eds.), *The Moody Bible Commentary* (pp. 1773–1805). Chicago, IL: Moody Publishers.

«¹⁰А вступившим в брак не я повелеваю, а Господь: жене не разводиться с мужем, — ¹¹если же разведется, то должна оставаться безбрачною, или примириться с мужем своим, — и мужу не оставлять жены своей».

Почему Бог в таких ситуациях не позволяет повторный брак? Причина очевидна: Бог установил брак как посвящение друг другу на всю жизнь. Развод идет вразрез с Божьим установлением. Посредством брака Бог соединил их в одно, а что Бог соединил, то человек да не разлучает (Мф. 19:6, 8). Кроме этого, когда пары вступают в брак, они заключают завет и обычно дают обеты, в которых обещают быть верными друг другу до самой смерти. Этот завет и обеты заключают до учреждения брака перед Самим Богом. А Бог ожидает, что люди будут верны своим обетам.

Важный момент состоит также в том, что Бог желает, чтобы разведенные доверяли Ему в своих обстоятельствах. Иначе говоря, если человек должен воздержаться от брака в результате развода, Бог хочет, чтобы он доверял Ему в своем безбрачии. То есть мужчина или женщина в восполнении своих нужд должны уповать на Бога, понимая, Он знает, что будет наилучшим для них. Евреям 11:6 утверждает: «А без веры угодить Богу невозможно; ибо надобно, чтобы приходящий к Богу веровал, что Он есть, и ищущим Его воздает». Бог знает, что будет наилучшим для каждого, даже если это не то, чего человек желает. Ему можно доверять. Поступая по вере, человек обязательно будет вознагражден. Касательно своего безбрачия Павел писал:

«Безбрачным же и вдовам говорю: хорошо им оставаться, как я» (1 Кор. 7:8).

Он продолжает эту мысль в стихах 32–35:

«³²А я хочу, чтобы вы были без забот. Неженатый заботится о Господнем, как угодить Господу; ³³а женатый заботится о мирском, как угодить жене. Есть разность между замужнею и девицею: ³⁴незамужняя заботится о Господнем, как угодить Господу, чтобы быть святою и телом и духом; а замужняя заботится о мирском, как угодить мужу. ³⁵Говорю это для вашей же пользы, не с тем, чтобы наложить на вас узы, но чтобы вы благочинно и непрестанно служили Господу».

В 1 Коринфянам 7 Павел был обеспокоен вопросом настоящих или будущих трудностей (возможно, гонений; стих 26). Поэтому он советует своим получателям, что лучше было бы им остаться в том статусе, в котором они находятся сейчас. Тем не менее из этих стихов отчетливо видно, что Павел считал безбрачие менее отягощенной возможностью служения Христу (сравн. стихи 7, 40). Находящимся в разводе следует серьезно отнестись к словам Павла.

В ситуациях, когда супруг-насильник называет себя христианином, к процессу душепопечительской помощи должна подключиться церковь, куда ходит эта пара, и, если есть основания, прибегнуть к церковной дисциплине. Целью должно быть содействие виновнику в получении необходимой помощи, равно как и предоставление духовного руководства его/ее супругу и детям.

Однако если предполагаемый верующий не оставляет нечестивого поведения и не раскаивается, такой человек может и не быть истинным последователем Иисуса или же быть верующим, который в настоящее время живет плотской жизнью (1 Кор. 3:1–3;

Евр. 5:12–14)¹⁷. В тяжелых случаях, таких, как эти, потерпевшему супругу, возможно, стоит пожить отдельно ради личной безопасности и/или безопасности детей либо до наступления покаяния или развода (сравн. 1 Кор. 7:15). Если один из супругов повинен в прелюбодеянии во время брака или временного расставания, это само по себе служит основанием для развода и повторного брака невиновной стороны. Так повторный брак будет позволительным для неповинного супруга, если другой супруг:

- раскаивается в своем греховном поведении, и они желают повторно вступить в брак друг с другом;
- становится причастным к прелюбодеянию;
- вступает в брак с другим человеком и таким образом вступает в прелюбодейный брак;
- умирает.

Обычно людей, привычно практикующих нечестивое поведение, мало заботят библейские требования. Поэтому они могут вступать в прелюбодейные связи либо же после расставания или развода, либо в результате несанкционированного брака. Такое поведение дает позволение неповинному супругу вступить в новый брак.

Учитывая вышесказанное, следует отметить, что поиски путей легитимного развода и получение одобрения на новый брак никогда не должны быть целью верующего. Целью всегда должно быть покая-

¹⁷ Слово «навык» («навыком приучены») — это греческое слово роіеο, которое передает идею привычного действия. Так человек, который практикует грех, постоянно предается делам нечестия (1 Иоанна 3:8, 10), тогда как подлинный верующий будет практиковать («навыкать») праведность, потому что он рожден от Бога (1 Иоан. 2:29).

ние, примирение и сохранение брака. Это наилучший итог не только для самой пары, но и для их совместных детей.

В. Последствия несанкционированного повторного брака

1. Брачное прелюбодеяние и брачный завет.

Когда человек, разведенный не по причине супружеской неверности или оставления, женится на ком-то другом (кроме первого супруга), он, согласно Иисусу, совершает прелюбодеяние. Жизнь в состоянии брачного прелюбодеяния не может быть здоровой ни для кого (ни для новобрачных мужа и жены, ни для детей, ни для прежних супругов и т. д.). В таких случаях второй брак — это как закладывание шаткого фундамента. Возможно, это одна из причин, по которой чем чаще человек разводится и повторно вступает в брак, тем выше вероятность, что он снова разведется¹⁸. Может быть, поэтому разведенные и заново вступившие в брак часто говорят: «Надо было работать над моим первым браком. Это было бы легче». Следовательно, вступление в прелюбодейный брак приведет также к негативным духовным последствиям.

¹⁸ «Ошибочный вывод в 1970-х, что половина всех первых браков заканчивалась разводом, основывался на простом, но совершенно неправильном анализе числа разводов на 1 000 человек в США. Подобное злоупотребление статистическим анализом привело к выводу, что 60% всех вторых браков закончились разводом... Сейчас ясно, что число разводов в первом браке достигало максимум около 40% где-то в 1980 г. и уменьшалось с тех пор до около 30% в начале 2000-х» (Heller, Kalman; “The Myth of the High Rate of Divorce”); 8.

Почему же Бог не одобряет несанкционированные браки, те, которые не имеют библейских оснований для развода и повторного вступления в брак? Таблица и наблюдения, приведенные ниже, наглядно иллюстрируют причины этого.

СРАВНЕНИЕ ТРЕХ ТИПОВ ПРЕЛЮБОДЕЯНИЯ И ИХ ПОСЛЕДСТВИЙ

Глоссарий:

Брачное прелюбодеяние — состояние постоянного прелюбодеяния между мужем и женой в результате несанкционированного брака (Мф. 19:9).

Внебрачное прелюбодеяние — прелюбодеяние, совершенное мужем и/или женой, с кем-либо вне своего брака (Лук. 18:20).

Умственное прелюбодеяние — разжигание похотливых сексуальных желаний к кому-либо в своем сознании (Мф. 5:27–28).

На кого влияет	Брачное прелюбодеяние	Внебрачное прелюбодеяние	Умственное прелюбодеяние
– Виновного человека	√	√	√
– Невинного супруга	√	√	потенциально
– Незаконного партнера		√	–
– Нового супруга	√	–	–
– других (напр., детей, родственников)	потенциально	потенциально	потенциально
Происходит развод	√	–	–
Происходит несанкционированный брак	√	–	–

Наблюдения:

1. Умственное прелюбодеяние — это личный грех, хотя он может ранить и других людей и даже послужить толчком для разных форм блуда и/или прелюбодеяния, даже изнасилований.
2. Умственное и внебрачное прелюбодеяния могут подтолкнуть к брачному прелюбодеянию.
3. В случае внебрачного прелюбодеяния еще есть возможность примириться с супругом. При брачном прелюбодеянии этот вариант отпадает.
4. Бог запрещает внебрачное прелюбодеяние, потому что оно разрушительно, плюс у него большой потенциал привести к брачному прелюбодеянию.
5. Проблемы, связанные с брачным прелюбодеянием, демонстрируют, как повторные браки приводят к большей вероятности развода, чем первый брак.
6. К чем большему количеству разводов и повторных браков приводит брачное прелюбодеяние (например, когда и муж, и жена разводятся один или больше раз), тем больше людей страдает. Это как паутина.
7. Внебрачное прелюбодеяние может иметь разрушительные последствия сразу же, тогда как брачное прелюбодеяние более губительно именно своими последствиями.

Несанкционированный брак приводит к брачному прелюбодеянию, которое ставит брак в нездоровое и уязвимое положение. Не вняв Божьему предупреждению о таких союзах, пара сталкивается с все возрастающими трудностями. Поэтому состоящие не в первом браке более склонны к разводу в каждом последующем браке. Вдобавок, брачное прелюбодеяние имеет больше негативных последствий, чем внебрачное прелюбодеяние, которое само по себе уже достаточно разрушительно!

Когда брак, учрежденный Богом священный заветный союз, расторгается, то последующие развод

и повторный брак служат нарушением первоначального союза. Это грех и зло, а потому не позволены Богом (Втор. 23:21–22; Мф. 5:37). Виновный супруг, нарушивший этот союз, будет держать ответ за свою неверность перед Богом и своим прежним спутником по завету (Иак. 5:12, сравн. 1 Тим. 5:12; Мал. 2:14). Если подобное происходит, то повторный брак не приведет к наивысшему благу ни этого человека, ни того, с кем он вступает в повторный брак. Следовательно, пара, которая разводится, потому что им надоело быть вместе, не имеет позволения на повторный брак, разве только друг с другом. В случае, где кто-либо из супругов повинен в прелюбодеянии, виновная сторона, как было сказано ранее, не должна вступать в повторный брак, невиновная же может. Этот запрет разительно противоречит общему пониманию (Мф. 19:3–10) и практике (сравн. Мф. 5:31–32; Лук. 16:14–18) Второзакония 24:1–4 в дни Иисуса. Именно поэтому ученики сказали Ему: «Если такова обязанность человека к жене, то лучше не жениться» (Мф. 19:10). Иначе говоря, «каких бы взглядов ни придерживался человек насчет оговорок об исключениях, Иисус однозначно утверждал незыблемость брака. Слушавшие именно так и поняли Его слова, потому что рассуждали, что если причин для развода не существует, то может быть, лучше никогда не вступать в брак»¹⁹.

Всякий раз, когда пара вступает в брак, Бог признает завет каждый раз, когда его заключают, будь это первый или последующий браки. Следовательно, Бог признает завет, заключенный и в несанкциониро-

¹⁹ Barbieri, L. A., Jr. (1985). Matthew. In J. F. Walvoord & R. B. Zuck (Eds.), *The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures*. Wheaton, IL: Victor Books.

ПОВТОРНЫЙ БРАК

ванном браке, признавая вступившую в брак пару мужем и женой (сравн. Втор. 24:1–2; Иоан. 4:16–18; Рим. 7:1–3). Хотя в первом браке имела место неверность, Бог ожидает, что они будут хранить свои обеты в новом браке. Если один или оба из них виновны в своем разводе, Бог ожидает, что пара будет хранить свои новые брачные обеты и не разлучит то, что Он соединил воедино. Если виновная сторона действительно раскаивается, это станет также и ее желанием. Если нет, в будущем следует ожидать новых разводов.

Примите к сведению, что, когда в Матфея 19:9 Иисус заявляет: «[Н]о Я говорю вам: кто разведется с женою своею не за прелюбодеяние и женится на другой, [тот] прелюбодействует», Он на самом деле говорит:

- о факте,
- о предупреждении,
- о своем неодобрении,
- о будущем состоянии,
- не разводиться (косвенно),
- не вступать в новый брак (косвенно),
- о будущих последствиях (косвенно).

Человек, который вступает в повторный брак без библейских оснований, вступает в состояние прелюбодеяния, и Иисус Своим заявлением предостерегает его/ее не делать этого. Однако, когда пара вступает в несанкционированный брак, хотя Бог и признает его как брак (сравн. Втор. 24:1–4; Иоан. 4:16–18), сложность и последствия подобного союза несут в себе массу трудностей. Им придется бороться с ними, возможно, всю свою супружескую жизнь (напр., чувство

вины, соперничество между детьми в смешанных семьях, разделенные семьи, финансовые ограничения, связанные с алиментами/поддержкой детей из предыдущего брака, чувство покинутости и отверженности у детей, зависть между прежней и новой семьей, соперничество между прежним и новым супругом и т. д.).

Учитывая все эти вызовы, связанные с разводом и повторным браком, всегда будет мудрым и разумным поступать так, как повелел Бог. По этой причине парам необходимо прилагать все старания, чтобы любить и прощать друг друга (1 Пет. 4:8), чтобы их брак мог процветать. Отступление от этого принципа ведет только к боли и разрушениям, которые задевают очень многих. Множество браков — это не ответ. Очень вероятно, что они будут продолжением изначальной, основной проблемы, которая положила конец первому браку.

2. Брачное прелюбодейание и союз одной плоти.

Почему брачное прелюбодейание хуже прелюбодейания? Потому что всякий раз, когда человек получает развод (кроме случая измены) и вступает в новый брак, то вместе со своим новым супругом или супругой он вступает в состояние непрерывного прелюбодейания. Слова Иисуса не оставляют места для сомнений:

«но Я говорю вам: кто разведется с женою своею не за прелюбодейание и женится на другой, тот прелюбодействует» (Мф. 19:9; *выделено автором*).

Матфея 5:31–32 добавляет к этому:

«Сказано также, что если кто разведется с женою своею, пусть даст ей разводную. А Я говорю

ПОВТОРНЫЙ БРАК

вам: кто разводится с женою своею, кроме вины прелюбодеяния, тот подает ей повод прелюбодействовать; и кто женится на разведенной, тот прелюбодействует» (*выделено автором*).

Когда пара вступает в брак, а затем консуммирует его, они вступают в союз одной плоти. Этот союз — бессрочная реальность до самой смерти одного из супругов. Поэтому прелюбодействующий с кем-либо из супругов нарушает супружескую верность вместе с виновным супругом. Даже после развода, когда виновный супруг вступает в новый брак, вместе со своим новым супругом он совершает прелюбодеяние, потому что из прежнего брака тянется союз одной плоти.

Чтобы правильно понять союз одной плоти, необходимо понимать, что он может иметь место вне рамок брака. Апостол Павел сказал коринфянам:

«Или не знаете, что совокупающийся с блудницею становится одно тело с нею? ибо сказано: два будут одна плоть» (1 Кор. 6:16).

Когда два человека объединяются в сексуальном союзе — в браке или вне брака — в результате сексуального контакта их тела соединяются вместе. Следовательно, во время этой интерлюдии они представляют собой одну плоть. Вне брака союз одной плоти заканчивается вместе с сексуальной интерлюдией. В браке — и даже после развода — союз одной плоти продолжает свое существование, поскольку он образуется в результате консуммации брака. Бытие 2:24 заявляет:

«Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут одна плоть» (*выделено автором*).

Слово «будут» (в НРП «станут», евр. *hayah*) несет идею существования. Иначе говоря, после осуществления конsummации пара будет существовать²⁰ как союз одной плоти. Это бессрочное бытие. Подобная реальность одной плоти в браке также подразумевается в Матфея 19:9:

«но Я говорю вам: кто разведется с женою своею не за прелюбодеяние и женится на другой, тот прелюбодействует».

Очевидно, что союз одной плоти продолжается и не перестает быть реальностью до смерти даже после развода. Если бы все было не так, то замечание Иисуса в стихе 19 не имело бы смысла, а прелюбодеяние посредством вступления в повторный брак было бы просто невозможным. Римлянам 7:3 также говорит в пользу этого:

«Посему, если при живом муже выйдет за другого, называется прелюбодейцею; если же умрет муж, она свободна от закона, и не будет прелюбодейцею, выйдя за другого мужа».

Здесь женщина остается прелюбодейкою до смерти своего первого мужа. А все потому, что ее союз одной плоти продолжается с первым мужем, хотя она сексуально соединена со своим вторым. Таким образом хотя союз одной плоти — это бессрочная реальность в браке, а не результат продолжающейся интимной близости, он существует даже тогда, когда семейная пара более не способна поддерживать или решила прервать сексуальные отношения.

²⁰ Swanson, J. (1997). Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Greek (New Testament) (electronic ed.). Oak Harbor: Logos Research Systems, Inc.; (Heb. # 2118, 1; Gk. # 1639, LN 13.1).

ПОВТОРНЫЙ БРАК

В ситуации, когда один из супругов совершил измену, невиновный супруг свободен вступить в повторный брак и свободен от уз первого брака. Когда подобное происходит, виновный супруг и незаконный сексуальный партнер соединяют свои тела в греховном сексуальном акте, и они грешат против своих собственных тел (1 Кор. 6:18). Вдобавок, виновный супруг грешит против союза одной плоти, который он или она имели со своим супругом. Кроме того, виновный супруг также прямо грешит против невиновного (сравн. 1 Кор. 6:15–16). Поэтому измена служит достаточным основанием для разрыва отношений, если того желает невиновная сторона.

Может возникнуть логический вопрос: если союз одной плоти продолжается после развода, почему невиновный супруг может вступить в брак повторно без обвинения в прелюбодеянии, тогда как виновный будет повинен в этом? Ответ на этот вопрос следует разделить на две части.

Во-первых, дело в том, что виновный супруг уже совершил измену (*porneia*). По сути, *porneia* в любой форме (как определено в Части III, А, 2) считается прелюбодеянием против своего супруга. Таким образом, виновный супруг становится прелюбодеем или прелюбодейкой. Этот статус сохраняется за супругом до тех пор, пока он/она остаются в сексуальных отношениях вне брака или в союзе одной плоти с кем-либо, кроме своего первого супруга (1 Кор. 7:39; Рим. 7:2–3). Данное правило действует как в браке, так и после развода или несанкционированного брака. Иначе говоря, этот человек будет виновен в прелюбодеянии доколе не произойдет одно из последующего.

- Измена «на стороне» прекратится.
- В браке.
 - Умрет первый супруг.
 - Умрет последующий супруг.

Даже если виновный супруг и последующий супруг разведутся, виновный супруг будет по-прежнему виновным в прелюбодеянии относительно первоначального супруга. Это вызвано тем, что виновный супруг продолжает находиться в бессрочном союзе одной плоти одновременно с обоими супругами, даже после развода с последующим супругом. Прелюбодеяние прекратится только после смерти первоначального или последующего супруга.

Во-вторых, хотя смерть прерывает союз одной плоти, измена, совершенная против своего супруга, обладает не меньшей значимостью. Иначе говоря, пару разлучает как смерть, так и измена. 1 Коринфянам 6:15–16 проливает свет:

«¹⁵ Разве не знаете, что тела ваши суть члены Христовы? Итак отниму ли члены у Христа, чтобы сделать их членами блудницы? Да не будет!

¹⁶ Или не знаете, что совокупляющийся с блудницею становится одно тело с нею? ибо сказано: два будут одна плоть».

Когда виновный супруг изменяет другому, он делает свое тело членом другого. В этой интерлюдии двое становятся одной плотью. В результате виновный супруг нарушает союз одной плоти со своим супругом. Разумно будет предположить, что подобная неверность и проступок уже сами по себе достаточны, чтобы разорвать союз одной плоти с супругом. В таком случае Бог позволяет невинному супругу вступать

в повторный брак²¹. Следовательно, достойный пощения виновный супруг будет нести ответственность за свои поступки в соответствии с условиями брачного завета, обетов и союза одной плоти.

3. Развод и повторный брак до обращения.

Как насчет христиан, которые были разведены и/или вступили в новый брак до того, как они стали верующими? Означает ли их новая жизнь во Христе то, что прошлый развод уже не имеет значения для их текущего семейного положения?

Когда разведенный человек становится последователем Иисуса, его грех развода (нарушение брачного завета и брачного союза) прощается. Это происходит, потому что новое рождение во Христе дает прощение прошлых, настоящих и будущих грехов (Кол. 2:13), равно как и новое начало и новое посвящение Иисусу (2 Кор. 5:17). Но, несмотря на то что развод прощен, если человек все же пребывает в несанкционированном браке, как уже обсуждалось, он остается в состоянии прелюбодейния до смерти своего первого супруга (1 Кор. 7:39; Рим. 7:2–3). Кроме того, хотя грех повторного брака ему также прощен,

²¹ Одна из сложностей состоит в том, сколько раз должна произойти измена, чтобы дать право на развод? Один раз? Двадцать один? Из-за того что измена нарушает союз одной плоти с первого раза, кажется, что одного случая уже достаточно для развода. Однако в Ветхом Завете Бог демонстрировал большую сдержанность, прежде чем развестись с Израилем и отправить его в изгнание из-за непрерывной и долговременной неверности (Иер. 3:2, 6–8; сравн. Осии). Он многократно призывал его к покаянию, но Израиль отказывался слушать (Иер. 3:7). Божий пример демонстрирует любовь и долготерпение; развод происходит тогда, когда покаяния никак не было. Следовательно, кажется, что главным фактором здесь будет поведение виновного супруга, кается он или нет. Хотя в идеале следует стремиться к прощению («седмиды семьдесят», Мф. 18:21–22; сравн. стихи 23–35), могут быть ситуации, когда обидчик желает оставаться в грехе, делая развод неизбежным. В каждом случае невиновная сторона должна обращаться к Богу за мудростью в правильном решении.

у развода и нового брака будут последствия. Новое рождение не отменяет союз одной плоти с прежним супругом и не устраняет последствий развода и нового брака, как будто их никогда не было. Последствия зацепят не только самого человека, но и прежнего спутника, детей, нового спутника и т. д.²² (Обсуждение дальнейших действий в подобной ситуации см. в следующем разделе, пункт В.)

²² Когда Иисус Навин привел Израиль в землю Ханаанскую, к нему пришли представители гаваонитян. Они были нечестивым народом, который Израилю следовало уничтожить. Однако они обманом заключили мир с Иисусом Навином, утверждая, что пришли с дальних земель. Иисус Навин допустил ошибку, не испросив вначале Бога, поверил им и заключил с ними несанкционированный завет. В результате этого несанкционированного завета Израиль столкнулся с негативными последствиями как сразу, так и в будущем (И. Нав. 9; 2 Цар. 21:1–9). Однако Бог признал этот завет и делал это даже 435 лет спустя (2 Цар. 21:1), хотя он был несанкционированным и заключен обманом. Бог ожидал, что Израиль будет соблюдать завет, который они заключили перед Ним (И. Нав. 9:15–20). Бог ожидает, что и в несанкционированных браках пары будут верны завету, заключенному при вступлении в брак.

IV. РЕАКЦИЯ ЦЕРКВИ

А. На развод

Здоровые семьи являются ключевым компонентом здоровых церквей и общества. Когда семьи страдают и распадаются из-за развода, страдают церкви, общество и, в конечном счете, целые народы²³. Так происходит из-за разрушительной природы развода. Это одна из причин, почему поместные церкви должны обращать внимание на укрепление семей и браков, начиная с лидеров. Церквям необходимо действовать, понимая кто и что на кону, и принять библейский взгляд на брак, развод и повторный брак. Им нужно действовать и держаться Божьих принципов!

Если много лет назад разводы не были так широко распространены в Церкви, то, к сожалению, сегодня картина иная. Чем больше развод становится приемлемым в мире, тем больше он приемлем в Церкви. Поэтому Церкви нужно действовать на упреждение, используя следующие методы:

- всестороннее добрачное консультирование пар, которые готовятся к созданию семьи;
- брачное консультирование для тех, кто испытывает проблемы в браке;
- изучение Библии, конференции и семинары, посвященные теме брака, которые способствуют здоровью семьи;
- серии проповедей, которые объясняют Божий план, цель и устройство брака;
- свидетельства на богослужениях:

²³ См. worldwide statistics: Divorce demography (1 июня 2020 г.); взято из Википедии https://en.wikipedia.org/wiki/Divorce_demography; просмотрено 2 июня 2020 г.

- благочестивых пар, которые долгое время состоят в хороших браках, чтобы быть примером для других;
- пар, которые преодолели трудности в своем браке, чтобы быть примером для других;
- привлечение благочестивых пар, которые в течение многих лет состоят в хороших браках, к добрачному и семейному консультированию и наставничеству для молодоженов;
- проведение семинаров, курсов и консультирования по вопросам брака для благовестия и/или укрепления семей и браков, а также знакомства со Христом.

Церковные лидеры не могут просто надеяться, что члены их церкви избегнут пагубного влияния мира и его примера. Им необходимо действовать на упреждение и с молитвой предпринимать шаги, которые помогут предотвратить проблемы еще до того, как они появятся. Как пастыри, они должны защищать своих овец, о чем ясно учил апостол Павел в Деяниях 20:28:

«Итак внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею».

Б. На разведенных в Церкви

1. Общие принципы.

Печально, но у многих разведенных жизнь драматически изменяется, даже если они невиновны в разводе. Друзья могут принять сторону другого супруга и разорвать отношения, их могут исключить из каких-то групп и собраний, перестать приглашать на встречи. Или же церковь может негласно отвернуться от них. Некоторые могут смотреть на них как на изгоев,

совершивших непростительный грех. Все это очень прискорбно, особенно учитывая то, что они уже пережили.

Каким бы трагичным ни был развод, он результат ожесточения человеческого сердца. Это грех, вызванный нарушением завета, нарушенных обещаний и разрушенных отношений. Но это не непростительный грех. Сам Иисус принял и простил блудницу (Лук. 7:36–39, 48–50) и прелюбодейку (Иоан. 8:3–4, 10–11). Он разговаривал и объявил Себя Мессией женщине, у которой было пять мужей и которая жила в прелюбодейной связи с человеком, который не был ей мужем (Иоан. 4:16–18, 25–26). Бог простил Давида за его прелюбодейание с Вирсавией и убийство ее мужа, воздержавшись от смертной казни, полагавшейся за оба преступления (Лев. 20:10, 24:17; 2 Цар. 12:13). Поэтому должна ли Церковь Иисуса Христа прощать разведенных? Да, должна.

На церкви лежит ответственность помогать нуждающимся. Павел увещевал галатов:

«¹ Братия! если и впадет человек в какое согрешение, вы, духовные, исправляйте такового в духе кротости, наблюдая каждый за собою, чтобы не быть искушенным. ² Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов» (Гал. 6:1–2).

Церковные лидеры ответственны за то, чтобы помогать разведенным. Им следует быть катализатором примирения, указывать, что необходимо делать, чтобы произошло покаяние. Занимаясь этим, им нужно принимать во внимание, какую роль сыграл каждый в неудавшемся браке и последующем разводе (зачинщик или жертва).

Работая с жертвой (невиновным стороной), церкви следует раскрыть объятия пострадавшим от развода и помочь ему/ей пройти через это крайне тяжелое время. Работая свиновью стороной (зачинщиком), церкви следует помочь такому человеку понять, какую роль он или она сыграли, и указать на необходимость покаяния. Когда только возможно, нужно стремиться к примирению и восстановлению в церкви как растущего, активного и продуктивного члена. На это же нацелена и церковная дисциплина. Матфей писал: «Если послушает тебя, то приобрел ты брата твоего» (Мф. 18:15). Вот каким должно быть отношение церкви к пережившим развод.

2. Конкретные принципы.

Когда мы помогаем человеку или паре, которые прошли через развод, необходимо понять их поведение в браке и роль в разводе. Важно помнить, что развод очень редко происходит по вине лишь одного супруга, хоть один из них или даже оба могут считать себя невиновными или, по крайней мере, хотят выставить себя таковыми (сравн. Прит. 18:17). Работая с ними, церковные лидеры должны молитвенно рассматривать каждого без предубеждений, чтобы определить, как лучше всего помочь каждому. Стремление понять, как послужить каждому, служит отображением мудрости и здравого смысла. Подход может выглядеть похожим, но при этом быть индивидуальным.

а. Служение разведенным.

1) Невиновная сторона (шаги попечения и утешения).

Церковь должна помочь невиновной в разводе стороне проработать вопросы, связанные со страданиями и трудностями, вызванными предательством

и разводом. Он или она нуждаются в попечении и утешении, а также, возможно, помощи справиться с:

- прощением бывшего супруга и/или других людей, которые возможно способствовали обстоятельствам, приведшим к разводу;
- личной болью, возникшей в результате развода;
- болью детей, их чувством покинутости и даже вины, потому что они часто считают себя причиной развода;
- личными проблемами, которые, возможно, способствовали разводу;
- примирением с бывшим супругом;
- финансовыми проблемами, возникшими из-за развода;
- сложностью принимать решения и приспособиться к жизни без супруга.

2) Виновная сторона (шаги восстановления).

Что касается виновного супруга, церкви, возможно, понадобится пройти через следующие этапы процесса восстановления человека. Особенно это необходимо сделать прежде, чем принять человека в члены церкви или позволить ему в ней служить.

а. Покаяние, которое не оставляет места для сожаления.

Важно помочь виновной стороне понять, что она сотворила перед Богом, а также как это негативно повлияло на невиновную сторону (сравн. Лук. 17:3; Мф. 3:8). Когда человек это поймет, естественным результатом будет перемена в поведении и образе жизни, которые будут отображать осознание совершенного греха. Таково покаяние, которое не оставляет места для сожаления (2 Кор. 7:9–10). Другими словами, человек должен понять, признать, и суметь честно и чет-

ко выразить словами, что он сделал неправильно, и в результате этого процесса изменить свою жизнь (2 Тим. 2:24–26). Например, вина за его ситуацию не должна перекладываться на других (бывшего спутника, например), вместо этого человек должен осознать свою роль в разводе. Так было с царем Давидом. Когда ему помогли осознать свой грех, он покался и взял всю ответственность за содеянное на себя (2 Цар. 12:13). Когда происходит настоящее покаяние, приходит ясность ума, мир в сердце, свобода от угрызений совести, потому что человек стремится жить по воле Божьей.

б. Прощение.

Когда человек согрешает, правильно будет пойти и попросить прощения. Поэтому после истинного покаяния нужно сразу же искать возможности получить прощение, прежде всего у Бога (сравн. Пс. 50:6; 1 Иоан. 1:9), а затем у других (сравн., Мф. 5:23–24), т. е. бывшего супруга/и, детей, родственников, друзей и всех, кого это затронуло, включая церковь. Такое поведение будет проявлением истинного покаяния.

в. Примирение.

За покаянием и прощением, в зависимости от ситуации, должно последовать примирение (см. Мф. 5:23–24). В Римлянам 12:18 написано: «Если возможно с вашей стороны, будьте в мире со всеми людьми». Поэтому человеку нужно стремиться к примирению с бывшим супругом, детьми, родственниками, друзьями, своей церковью и т. д. Делается это с целью исцеления разрушенных отношений, насколько это возможно, и восстановления мира.

г. Возмещение убытков.

Вместе с примирением, возможно, понадобится возмещение убытков. Другими словами, возможно, нужно будет сделать финансовую или другую компенсацию за убытки, вызванные разводом. Вот несколько примеров:

- выплата просроченного или текущего пособия на ребенка;
- выплата просроченных или текущих алиментов;
- выплата всех судебных/юридических издержек, которые невинный супруг и другие люди должны были понести из-за судебных разбирательств;
- возмещение неправомерно отнятого имущества и прочего при его разделе во время развода.

Это еще один шаг на пути достижения мира со всеми людьми и восстановления своей репутации на фоне одновременной работы над собой и своим характером (срав. Лук. 19:8; Лев. 6:1–5).

д. Обновленная жизнь.

Верующий обязан быть солью и светом в этом мире (Мф. 5:13–16), живя жизнью, ведомой Духом Божиим (Гал. 5:16), которая демонстрирует веру, надежду и любовь (сравн. 1 Кор. 13:13), а также плод Духа (Гал. 5:22–23). В частности человек должен соблюдать самые главные заповеди: «Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим и всею душою твоею и всем разумением твоим» и «ближнего твоего, как самого себя» (Мф. 22:36–40). Такая жизнь будет проявлением обновленной жизни человека.

б. Принятие членства в церкви.

Для членства в церкви должны быть выполнены и практиковаться в жизни все пять пунктов, описанных выше.

в. Совершение служения в церкви.

У некоторых может возникнуть вопрос, можно ли человека, виновного в разводе, допускать к служению в поместной церкви. Вот некоторые аспекты, которые нужно принять во внимание.

1) Недопущение к служению.

Из слов Павла коринфянам видно, что верующие могут быть не допущены к определенным видам служения или должностям в поместной церкви (см. 1 Кор. 9:27).

Если посмотреть на качества епископа (что включает в себя пастора и евангелиста [основателя церквей]; сравн. Еф. 4:11) и диакона, то видно, что они должны были быть непорочными, полностью преданными своим женам («одной жены муж», 1 Тим. 3:2, 12; Тит. 1:6)²⁴. Если муж виноват в разводе, это ставит под сомнение его характер, указывая на то, что он не является непорочным. Если же он невиновный супруг, то причин для запрета нет, если он соответствует всем остальным требованиям служения в роли диакона или епископа. Тем не менее здесь требуется достаточно длительный период проверки, чтобы определить, достоин ли человек служить в этой роли. В 1 Тимофею 5:22, 24–25, рассуждая об избрании пасторов, Павел предупреждал:

«²² Рук ни на кого не возлагай поспешно, и не делайся участником в чужих грехах. Храни себя чистым. ²⁴ Грехи некоторых людей явны и прямо ведут к осуждению, а некоторых открываются

²⁴ Выражение «одной жены муж» (1 Тим. 3:2,12; Тит. 1:6) понимается как моральное качество, как и все остальное перечисленное в этих отрывках, а не просто как семейное положение.

впоследствии.²⁵ Равным образом и добрые дела явны; а если и не таковы, скрыться не могут».

В случае, когда виновна жена, она скорее всего не сможет служить диаконисой, так как они должны быть «честны», другими словами, достойными уважения, чести (1 Тим. 3:11). Неправомерный развод с мужем не позволяет ей занимать данную должность. Однако если она сторона пострадавшая и соответствует остальным требованиям, она может быть допущена к служению диаконисы.

Виновному в разводе супругу нельзя занимать руководящую должность в поместной церкви. Роль учителя также под вопросом, потому что учитель должен быть человеком уважаемым, придерживающимся здравого учения церкви. Более того, здесь необходим длительный испытательный период, чтобы определить может ли он/она служить в той или иной должности.

2) Допуск к служению.

Невиновный супруг может беспрепятственно служить в поместной церкви в тех сферах, где он имеет соответствующую подготовку. Если же речь идет о виновном супруге, руководство церкви должно определить, что этот человек может делать, а что — нет и только после того, как произошло восстановление. Поскольку служение является важным аспектом христианской жизни, назначение человека на место, где он может служить после покаяния, жизненно важно для его духовного роста.

В. На церковные пары в повторном браке.

1. Общие принципы.

В Библии повторный брак позволителен только в трех случаях (смерть супруга, супружеская измена или восстановление брака с прежним супругом). Итак, как церкви реагировать на пары, которые развелись и вступили в новый брак не по одной из трех причин, допускаемых Богом? Это сложный вопрос, так как после вступления в новый брак такие пары оказываются в состоянии прелюбодеяния. Как же тогда церкви рассматривать такие пары, как вовлекать их в жизнь Тела и служение?

Одно возможное решение — попросить пару развестись и больше не вступать в новый брак. Такое решение прекратит состояние прелюбодеяния, но будет ли оно оптимальным? Разрушить брак и все, что с ним связано, ради прекращения прелюбодейных отношений не кажется разумным. Более того, раз эта пара состоит в браке, признанном Богом, Иисус четко дал понять: «что Бог сочетал, того человек да не разлучает» (см. Часть III, В для более детального изучения этого вопроса). Вдобавок, еще один развод будет иметь разрушительные последствия для всех сторон, особенно для детей.

Другим решением может быть просто не принимать пару в церковь, так как они пребывают в прелюбодейном состоянии. Однако второй брак, будучи несанкционированным сам по себе, не есть непростибельным грехом, хотя и состояние непрерывного прелюбодеяния проблематично. Как было упомянуто ранее, возможным решением проблемы может быть

пример прелюбодейной связи царя Давида и Вирсавии:

«И сказал Давид Нафану: согрешил я пред Господом. И сказал Нафан Давиду: и Господь снял грех твой; ты не умрешь» (2 Цар. 12:13).

Когда Давида обличили в грехе и он покаялся, реакцией Нафана было: «Ты не умрешь». По Закону Моисея, и Давид, и Вирсавия за свое прелюбодейание (Лев. 20:10), а Давид еще за убийство мужа Вирсавии (Лев. 24:17) заслуживали смерти. Но, хотя Давид и был прощен и Бог благословил его ради Своего завета с ним (2 Цар. 7:8–16), это не избавило его от множества болезненных последствий его греха (2 Цар. 12:10–12). Бог простит пару, которая, как Давид, от всего сердца ищет прощения. Но факт остается фактом: они до самой смерти супруга из первого брака будут находиться в состоянии постоянного прелюбодейания (Рим. 7:2–3; 1 Кор. 7:39).

Итак, что же в подобной ситуации паре делать дальше? Как уже было сказано раньше, просто покаяться, искать прощения и примирения, возместить убытки — и двигаться вперед в обновленной жизни. Когда царя Давида обличили во грехе, он покаялся, восстановил и продолжил свои отношения с Богом в исполнении своих царских обязанностей. Давид молился:

«¹² Сердце чистое сотвори во мне, Боже, и дух правый обнови внутри меня. ¹³ Не отвергни меня от лица Твоего и Духа Твоего Святого не отними от меня. ¹⁴ Возврати мне радость спасения Твоего и Духом владычественным утверди меня. ¹⁵ Научу беззаконных путям Твоим, и нечестивые к Тебе обратятся» (Пс. 50:12–15).

Давид понимал, что сделанное им будет иметь последствия в будущем, но решение жить для Господа до конца своих дней было за ним.

В случае с парой, которая живет в брачном прелюбодеянии, лидеры церкви должны убедиться в том, что у них восстановлены отношения с Богом (см. подпункт Б этого раздела). Затем им, как и любому верующему, нужно расти, вести активную и продуктивную христианскую жизнь, принимая активное участие в жизни своей церкви, насколько это позволяют обстоятельства. Они должны понимать, что Бог продолжает их любить и желает им самого лучшего. В Филиппийцам 1:6 апостол Павел сказал:

«...уверен в том, что начавший в вас доброе дело будет совершать его даже до дня Иисуса Христа».

Если Бог никогда не отказывается от своих детей, то поместная церковь также не должна!

2. Конкретные принципы.

Помогая паре, которая хочет восстановить отношения, или новой паре, которая хочет присоединиться к церкви, церковь должна принять во внимание принципы восстановления, описанные в Части IV, Б, 2. Этот процесс должен применяться для восстановления пар, прежде чем будет предоставлено им членство, тем самым давая им возможность служить в поместной церкви.

Г. На вопрос церковной дисциплины при разводе и несанкционированном повторном браке.

1. Вопросы к рассмотрению.

При рассмотрении развода и повторного брака следует ли какой-либо из этих грехов считать достойным обязательной церковной дисциплины?

Какова цель церковной дисциплины? «Церковная дисциплина — это процесс, предназначенный для славы Божьей, здоровья церкви и восстановления согрешившего человека. Возникает вопрос: какие грехи и/или ситуации требуют применения церковной дисциплины? Следующие принципы послужат полезным руководством в этом деле.

1. Грех человека, если с ним не бороться, обладает потенциалом негативно влиять на церковь (1 Кор. 5:6–7).
2. Грех человека укоренившийся и считается делом плоти (Гал. 5:19–21); нечестивым поведением (сравн. 1 Кор. 5:13), совершенно неприемлемым для верующих (1 Кор. 5:11).
3. Грех человека производит разделения в Теле Христовом (Титу 3:10–11; сравн. Гал. 5:20).
4. Человек ведет неупорядоченную («бесчинную») жизнь (2 Фес. 3:6–14; сравн. 1 Тим. 5:8).

Когда человек совершает грех, отдельные люди или церковные лидеры должны произвести оценку греха в свете указанных четырех принципов. Если исследуемый грех соответствует одному или более критериям, следует задействовать процесс церковной дисциплины»²⁵.

Проблема развода может быть многогранной и включать такие аспекты, как неверность, насилие, ненависть, ссоры, ложь, клевету и проч. (сравн. Гал. 5:19–21). Подобные очевидные грехи могут быть связаны с разводом и подлежат дисциплинарному наказанию. Однако если развод проходит в мирном ключе, где обе стороны приходят к обоюдному согласию, нужна ли церковная дисциплина в этом случае?

Если считать грехи, перечисленные Павлом в 1 Коринфянам 5:11 подлежащими церковной дисциплине («блудник», «лихоимец», «идолослужитель», «злоречивый», «пьяница», «мошенник»)²⁶, мирный развод не подпадает под такую категорию беззакония. Павел перечислил грехи, которые относятся к категории «укоренившихся», т. е. таких, которые практикуются долгое время. Подобное можно увидеть и в Матфея 18:15–17. Если брат согрешает, верующий, которому об этом известно, должен пойти и поговорить с ним. Если брат покается, вопрос следует считать закрытым. Если он продолжает грешить и не кается, процесс продолжается. В случае развода, это однократный акт,

²⁵ Hillebrand, R J. (2011). *Building a Dynamic Church* (2nd edition). Church Discipline. Oleksandriya, Ukraine. Digibook Press. (p. 169).

²⁶ Церковную дисциплину следует подключать тогда, когда «так называемый» брат вовлечен в грех, требующий исправления (1 Кор. 5:11). Даже если имеется сомнение, настоящий ли верующий этот человек или нет, если он называет себя христианином и причастен к греху, требующему дисциплины, церковь должна его дисциплинировать. С другой стороны, если он не считает себя христианином, но вовлечен в грех, обычно подлежащий церковной дисциплине, церковь не должна его дисциплинировать. Вместо этого церковь должна нести ему Евангелие, чтобы он обрел спасение и обратился от своего греха (1 Кор. 5:9–10, 12). Однако если его грех оказывает негативное влияние на церковь (напр., отвращает людей от веры, пытается вовлечь в сексуальный грех, приносит разделения и т. д.), он нуждается в обличении. Если же он упорствует в грехе, возможно, его следует попросить прекратить посещать церковь. Как было сказано ранее, церковь должна защищать себя от тех, кто способен причинить ей вред (Деян. 20:28–30). Там же.

однократный грех. Следовательно, должно ли наказание быть таким же, как за укоренившийся грех?

Следует учесть еще один момент: если развод относится к грехам, подлежащим церковной дисциплине, то как должно выглядеть покаяние, чтобы можно было назвать дисциплинарное воспитание успешным? Другими словами, если разведенного отлучают от церкви, то что должен сделать такой человек, чтобы продемонстрировать покаяние? Если покаяние сводится исключительно к примирению со своим супругом или супругой, что делать, если подобное невозможно? Должен ли такой человек оставаться отлученным от церкви и служения остаток своей жизни?

Другой вариант: а что, если ничего не делать? Что это скажет общине? Что это говорит о браке? Например, что, если разведенный — лидер церкви или один из служителей, которого привыкли постоянно видеть за кафедрой, который вел служение? Если ничего не сделать, то такой человек будет постоянным напоминанием о своем разводе. Это важно, ведь развод вырывает двух людей из союза, скрепленного Богом. Он также нарушает завет и клятвы, данные во время церемонии бракосочетания. Это грех, оказывающий постоянное влияние на жизнь многих, даже жизнь самой церкви.

Наконец, может ли развод потенциально оказать негативное влияние на церковь (см. принцип 1 выше) и потенциально привести к разделению в церкви (см. принцип 3 выше)? Да, может! Над такими вот сложными вопросами придется биться руководству церкви.

2. Анализ проблематики.

а. До развода.

Следует ли прибегать к церковной дисциплине, когда пара подумывает о разводе?

Первым делом руководство церкви должно прилагать усилия, чтобы консультировать пару и помочь им разобраться со своими вопросами, чтобы прийти к примирению. Если в процессе окажется, что один или оба супруга отказываются примиряться, а развод не вызван изменой, непокорный(е) супруг(и) должны быть немедленно освобождены от всех церковных обязанностей. Это следует сделать для того, чтобы они могли сосредоточиться на своем браке и лучше осознали серьезность своей ситуации. Вдобавок, в зависимости от отношения и реакции человека руководству церкви может понадобиться отстранить их от причастия, если они посчитают, что участие будет проявлением неуважения ко Христу и Вечере (1 Кор. 11:27–30). Если один или оба супруга открыто неповинуются участию церкви в попытках примирить их, тогда церкви, возможно, понадобится начать шаги церковной дисциплины. «Церковь — это семья (Еф. 2:19), а в семье иногда приходится прибегать к воспитательным методам. Дисциплина сама по себе дело не плохое. В действительности она служит проявлением любви, ведь даже Бог наказывает (дисциплинирует) Своих детей, потому что любит, ради их блага (Евр. 12:4–11). Его дисциплина служит формой воспитания, посредством которой Его дети 'могли иметь участие в святости Его' и которая приносит 'мирный плод праведности' (Евр. 12:10–11)»²⁷.

²⁷ Там же.

Если к разводу привела измена, тогда к церковной дисциплине следует прибегнуть немедленно. Виновную сторону нужно немедленно отстранить от всех церковных обязанностей, равно как и от участия в хлебопреломлении. К таким действиям следует прибегнуть из-за отказа повиноваться Господу и предательских действий в отношении своего супруга (Мал. 2:14–16). Автор Послания к евреям указывает: «Брак у всех да будет честен и ложе непорочно; блудников же и прелюбодеев судит Бог» (Евр. 13:4).

б. В разводе.

Если пара разводится неожиданно, а руководство церкви ничего об этом не знает, что тогда? Как уже было сказано раньше, развод не относится к укоренившимся грехам, это однократное действие²⁸. Все так и есть, однако это губительный грех, который может оказывать на церковь негативное влияние, ощущаемое десятки лет. Это грех, способный разрушать

²⁸ В 1 Коринфянам 5, отрывке, в котором идет речь о церковной дисциплине, Павел пишет о ситуации с блудом. Там он увещевает своих читателей не позволять закваске (греху) распространиться по всей церкви (стихи 6–8). Из этого и других отрывков можно сделать вывод, что церковную дисциплину следует применять к тем, чей грех обладает потенциалом негативного влияния на Тело Христово. Вот почему Павел говорит коринфянам даже не общаться с так называемыми верующими, которые увязли в укоренившихся грехах, но отлучить их от церкви (стихи 9, 11, 13). Соответственно в Титу 3:10–11 от раскольника следует «отвращаться» («не иметь ничего общего» [Swanson, J. (1997). Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Greek (New Testament) (electronic ed.). Oak Harbor: Logos Research Systems, Inc.]), всего лишь после одного или двух предупреждений. Это более ускоренный процесс, нежели в Матфея 18. Во 2 Фессалоникийцам 3, стихи 6 и 14, Павел приказывает фессалоникийским верующим «не сообщаться» и «удаляться» от членов церкви, которые не повинуются его указаниям. Каждая из этих ситуаций имеет отношение к укоренившемуся греху, который может негативно повлиять на Тело Христово. А как насчет греха, не несущего такой опасности? Исправление такого греха следует производить на личном уровне, между теми, кого он затронул (сравн. Мф. 5:23–24; Гал. 6:1; 1 Пет. 4:8; Иак. 5:19–20).

жизни и вести к прелюбодеянию в несанкционированном браке.

Первая реакция церкви должна быть направлена на поиски примирения пары. Нужно помочь им понять всю тяжесть содеянного, греховность развода, что следует искать прощения у Бога и других. Если причиной развода была не измена, следует сообщить им, что по Библии им запрещено вступать в повторный брак, кроме как друг с другом (1 Кор. 7:10–11). До покаяния таких людей следует отстранить от любого участия в церковном служении и хлебопреломлении. Мы уже говорили, что делается это для того, чтобы виновные могли направить внимание на покаяние и возможное примирение друг с другом. Это время размышлений, когда они могут подумать о том, что привело их к разводу и что должно измениться в их жизни. Параллельно необходимо помогать им понять всю серьезность сложившейся ситуации. Состояние же нераскаянного сердца несовместимо с участием в причастии.

Даже если покаяние произойдет немедленно, по вышеуказанным причинам все равно будет разумным выделить конкретное время, на которое люди будут отстранены от служения и участия в хлебопреломлении. Также, если не предпринимать никаких действий, это говорит церкви и внешним, что к браку можно относиться несерьезно. Это также говорит, что развод — вполне приемлемый вариант выхода из сложного брака, что можно не искать разрешения сложных вопросов и забыть о брачных обетах. Подобное еще больше снижает в глазах других внутренний авторитет Слова Божьего, что брак — учрежденный Богом институт и союз, не подлежащий расторжению. Церковь — столп

и основание истины (1 Тим. 3:15), поэтому руководство церкви должно быть прочным оплотом библейской истины, призывая к послушанию и почтению истины. Позволение разводиться без каких-либо последствий выказывает пренебрежение к авторитету Бога и Его Слова.

Как же должно выглядеть покаяние разведенного человека? Ответ находится во 2 Коринфянам 7. Здесь Павел продолжает обсуждение случая церковной дисциплины, о котором он говорил в главе 2, стихах 1–11. Во 2 Коринфянам 7:11 Павел приводит семь характеристик «печали от Бога», которая не оставляет места для сожаления. Подобная печаль и покаяние соответствуют воле Бога (стих 10). Чистая совесть и мир в сердце становятся плодами такого покаяния. Следовательно, «печаль от Бога» производит:

1. Искренность — настойчивое желание и поспешность (к исправлению и примирению, к возмещению).
2. Оправдание (греч., *apologia*) — стремление очистить свое имя через возмещение ущерба (сравн. NIV, ESV).
3. Негодование — отвращение и гнев против того, что человек сделал (или не сделал, а должен был сделать).
4. Страх перед Богом и Его исправительной дисциплиной за нераскаянное поведение (Евр. 10:31).
5. Страстное стремление — желание достичь примирения.
6. Рвение поступать правильно (перед Богом и человеком, Деян. 24:16)
7. Воздаяние за содеянное — открытость к отправлению правосудия за недопустимое поведение

(что приносит ощущение законченности и мира, потому что совершилось справедливое воздание за содеянный проступок; осознание, что справедливость в отношении виновного восторжествовала, что «не оставляет места для сожаления» (НРП)).

Виновный в разводе, должен прийти к тому, чтобы все эти семь качеств были отчетливо видны в его/ее жизни перед Богом и перед бывшим супругом. Это также должно распространиться на детей и других, кого ранил развод, включая церковную семью. Когда человек действительно будет «печалиться» подобным образом, он будет жаждать и стремиться исправить содеянное и обрести прощение. Когда это произойдет, придет покаяние, не оставляющее места для сожаления. (Для более детального изучения вопроса прочитайте характеристики «печали мирской» и «печали ради Бога» в разделе «Приложение».)

Покаяние не обязательно означает, что пара восстановит свой брак или даже что между ними будет достигнуто примирение, хотя подобное желательно. Это, однако, означает, что обидчик покаялся перед Богом и, если возможно, перед другими. Теперь он вновь обрел правильное положение перед Богом и другими в меру своих возможностей. Такие действия соответствуют желанию Павла в Деяниях 24:16: «И сам подвизаюсь всегда иметь непорочную совесть пред Богом и людьми». Это также означает, что обидчик будет прилагать все усилия, чтобы примириться с теми, кого задела и ранили его или ее действия. Об обязательности таких шагов в Римлянам 12:18 Павел писал: «Если возможно с вашей стороны, будьте в мире со всеми людьми». Когда покаяние «от Бога» произойдет, цель можно считать достигнутой.

К каким же средствам должно прибегать руководство церкви, чтобы привести разведенного к покаянию? Они должны встречаться с ним в течение какого-то времени, объясняя и увещевая из Писаний о том, что ему или ей необходимо покаяться и согласиться с Богом. Такой человек должен понять, что сделанное идет вразрез с Божьей волей и требует покаяния. Пока покаяние не настанет, к участию в служении и причастии допускать не следует.

Развод обладает потенциалом негативного влияния на церковь. Он может привести к разделению и расколу среди людей, потому что они принимают ту или иную сторону. Поэтому руководителям церкви следует вмешаться и урегулировать ситуацию в соответствии с ее тяжестью. Как уже было сказано ранее, в каждом таком случае целью должно быть покаяние, которое не оставляет места для сожаления. Если разведенный человек или пара активно не производят разделения в церкви в результате своего развода, дисциплину к ним применять не следует, однако к покаянию стремиться и осуществлять следует.

в. Несанкционированный повторный брак.

Как насчет несанкционированного повторного брака? Когда пара вступает в несанкционированный повторный брак, они поступают так либо из-за неведения, либо непослушания. В каждом случае необходимо покаяние, в котором не осталось места для сожаления перед Богом, чтобы они могли двигаться вперед в своем хождении со Христом, в своем браке и поместной церкви.

Следует ли в такой ситуации прибегать к церковной дисциплине? При наличии покаяния руководству

церкви будет разумным известить членов церкви о произошедшем покаянии и попросить пару:

- объяснить свою ситуацию;
- обсудить их путь к покаянию;
- поговорить об их прощении от Бога;
- выразить свое желание жить освященной жизнью.

Такое действие поможет членам церкви понять путь пары к покаянию, что их брак не был волей Божьей и что покаяние произошло. Однако пока покаяние не наступит, пару не следует допускать к служению в церкви и причастию. А все потому, что они живут в прелюбодейном браке, который следует признать таковым с надлежащим отношением. Хотя они могут и не желать проходить через данный процесс, это необходимо и полезно как для них, так и для всей церкви. Руководству церкви следует предоставить объяснение и сообщить, что они делают все это для их наставления во Христе, и чтобы они могли быть продуктивными членами церкви.

V. ПРИНЦИПЫ, КАСАЮЩИЕСЯ РАЗВОДА И ПОВТОРНОГО БРАКА

Этот раздел ставит перед собой задачу суммировать библейские истины о браке, разводе и повторном браке, тогда как остальная часть книги предлагает детальные объяснения различных ситуаций. Библейские истины представлены в виде двух категорий: по предмету и темам, а в начале каждой категории вы найдете сводку принципов. В конце этого раздела изложены основные идеи и краткое обсуждение вопроса брачных обетов. Они говорят о серьезности и важности выполнения обетов перед Богом.

A. Принципы: ключевые утверждения

1. Брак заключается между одним биологическим мужчиной и одной биологической женщиной (Быт. 2:21–24).
2. Верующие должны вступать в брак только с верующими (1 Кор. 7:39; сравн. 2 Кор. 6:14–15).
3. Брак должен быть в чести среди всех, а брачное ложе должно быть неоскверненным, ибо блудников и прелюбодеев судит Богу (Евр. 13:4).
4. От начала Бог никогда не позволял развод (Мф. 19:6–8; Мар. 10:6–9).
5. Ожидается, что только смерть может положить конец браку (1 Кор. 7:39; сравн. Рим. 7:2–3).
6. Все браки соединяются Богом, и никто не должен разлучать их (Мф. 19:6; Мар. 10:9).
7. Когда разведенный вступает в брак с другим человеком, совершается прелюбодейание (исклю-

чение: измена) (Мф. 5:32; 19:9; Мар. 10:11–12; Лук. 16:18; Рим. 7:3).

8. Бог ненавидит развод (Мал. 2:16).

Б. Принципы: по предмету

1. Утверждения о Боге и Иисусе.

- а. Бог — Создатель и Творец брака (сравн. Быт. 2:20–24).
- б. Бог — Тот, кто соединяет мужчину и женщину в браке (Мф. 19:9; Мар. 10:9).
- в. Бог ненавидит развод (Мал. 2:16).
- г. Божья совершенная воля состоит в том, чтобы никогда не произошел развод (Мф. 19:8; Мар. 10:6–9).
- д. Бог — Свидетель брачных отношений, Он предупреждает о недопустимости нарушения брачного завета (Мал. 2:14, 16).
- е. Иисус повелевает состоящим в браке парам не разводиться (Мф. 19:6; Мар. 10:9; сравн. 1 Кор. 7:10–11).
- ж. Бог считает пары ответственными за свои обеты до самой смерти (исключение: измена) (1 Кор. 7:39; Рим. 7:2–3; сравн. Мф. 5:32, 19:9, Мар. 10:11–12; Лук. 16:18).

2. Утверждения о браке.

- а. Брак — это завет между мужем и женой (Мал. 2:14).
- б. Брак — способ, посредством которого Бог соединяет вместе мужчину и женщину как мужа и жену (Мф. 19:4–6; Мар. 10:6–9; сравн. Рим. 7:2).
- в. Соединенные вместе, мужчина и женщина вступают в бессрочный союз одной плоти, который наступает в результате консуммации их брака (Мф. 19:5; Мар. 10:8; сравн. 1 Кор. 6:16; Быт. 2:20–24).

- г. Расторжение брачного завета и союза одной плоти происходит только после смерти супруга (исключение: измена) (1 Кор. 7:2–3; 1 Кор. 7:39).
- д. Верующий должен оставаться в браке с неверующим до тех пор, пока неверующий супруг согласен на этот союз (исключение: измена) (1 Кор. 7:12–13).

3. Утверждения о разводе.

- а. Человек не должен разлучать то, что сочетал Бог (Мф. 19:6; Мар. 10:9). [Примечание: такими средствами как подстрекательство к разрыву; через развод; через осквернение брачного ложа (Евр. 13:4) и т. д.]
- б. Муж и жена не должны поступать предательски (евр. גִּזְזָה, *bagad*, обманом, вероломно) против своего супруга, попирая свой брачный завет разводом (Мал. 2:15).
- в. Единственное позволительное условие для развода наступает, когда супруг совершает измену (сексуальная распущенность) (Мф. 5:32; 19:9; Мар. 10:11–12; Лук. 16:18).
- г. Развод со своим супругом (исключение: измена) служит камнем преткновения и толкает другого супруга к повторному браку, через который он вступает в прелюбодейный брак (Мф. 5:32).
- д. Верующий не должен разводиться со своим супругом по той причине, что он/она неверующий(-ая) (1 Кор. 7:12–13).
- е. Верующий, которого оставил неверующий супруг, должен принимать развод мирно (1 Кор. 7:15–16; сравн. Рим. 12:17–21; 1 Фес. 5:15). (Примечание: оставление не относится к исключениям, как из-

ПРИНЦИПЫ РАЗВОДА И ПОВТОРНОГО БРАКА

мена, и не позволяет повторный брак (1 Кор. 7:10–11, 27).)

- ж. Разведенный должен оставаться безбрачным, разве что восстановит брак со своим прежним супругом (исключение: измена) (1 Кор. 7:10–11).

4. Утверждения о повторном браке.

- а. Всякий, кто разводится и вступает в повторный брак, совершает прелюбодеяние (исключение: измена и повторный брак со своим прежним супругом) (Мф. 5:32, 19:9; Мар. 10:11–12; Лук. 16:18; Рим. 7:3).
- б. Всякий, кто женится/выходит замуж за разведенного, совершает прелюбодеяние (исключение: измена) (Мф. 5:32; Лук. 16:18; Рим. 7:3).
- в. Разведенный не должен вступать в повторный брак ни с кем, кроме своего прежнего супруга (исключение: измена) (1 Кор. 7:10–11, 27).
- г. Если брак расторгнут в результате измены, виновный супруг не должен вступать в повторный брак ни с кем, кроме своего прежнего супруга; иначе он совершает прелюбодеяние (Мф. 5:32; 19:19; Мар. 10:11–12; Лук. 16:18; сравн. 1 Кор. 7:10–11, 27).
- д. В случае, если неверующий супруг разводится с верующим супругом (оставление), верующий супруг может жениться/выйти замуж только за прежнего супруга (1 Кор. 7:10–11) (исключение: измена) (Мф. 19:6, 9; 1 Кор. 7:39; Рим. 7:2–3). Для дальнейшего обсуждения, см. Часть III, Б, 1, а.
- е. Невинный супруг, чей партнер совершил измену, имеет право на повторный брак (Мф. 5:32, 19:9).

- ж. Если развод происходит по любой причине, кроме измены, и один из супругов совершает измену или впоследствии вступает в повторный брак, совершается прелюбодеяние, которое освобождает другого супруга для повторного брака (Мф. 5:32, 19:9; Мар. 10:11–12; Лук. 16:18).
- з. Человек может вступить в повторный брак после смерти своего первого супруга, это верно даже для виновного супруга, который привел к расторжению первоначального брака (1 Кор. 7:39; Рим. 7:2–3; сравн. Лев. 18:18).
- и. Если повторный брак уже произошел, и первоначальный супруг умирает, виновный супруг больше не продолжает быть виновным в прелюбодеянии в новом браке (сравн. Рим. 7:3).

В. Принципы: по темам

1. Новозаветные принципы — 1 Коринфянам 7.

- а. Не состоящие в браке и овдовевшие верующие.
 - 1) Хорошо оставаться неженатым, чтобы заботиться о Господнем (стихи 8, 32).
 - 2) Если же верующий «разжигается», то ему лучше жениться, но только на верующем (стихи 9, 39).
- б. Верующие мужа и жены.
 - 1) Верующие не должны разводиться (стихи 10–11).
 - 2) Если они разводятся, они не могут вступить в новый брак (стихи 10–11).
 - 3) Если они желают снова вступить в брак, то только друг с другом (стихи 10–11).

ПРИНЦИПЫ РАЗВОДА И ПОВТОРНОГО БРАКА

- в. Брак, где один из супругов неверующий (смотрите Часть III, Б, 1 для более детального обсуждения этого вопроса).
- 1) Если неверующий супруг желает продолжать жить с верующим, тогда они должны оставаться в браке (это пойдет на благо супругу верующего и их детям) (стихи 12–14).
 - 2) Если же неверующий супруг хочет развестись («оставлять»), тогда верующий должен позволить ему это сделать, ибо Бог призвал верующих жить в мире (стих 15). Однако в этой ситуации верующий супруг не волен вступать в повторный брак (Мф. 19:6, 9; 1 Кор. 7:39; Рим. 7:2–3), кроме как с прежним супругом.
 - 3) Если неверующий супруг оставляет семью, верующий свободен не оставаться в браке («не связан», сравн. стих 11) (стихи 15, 39).
 - 4) Если неверующий супруг хочет развестись, верующий не должен переживать о том, чтобы сохранить брак ради спасения неверующего супруга, потому что верующий не может знать, спасет он его или нет (стих 16).

2. Положение об исключениях

(«кроме вины прелюбодеяния»/измены/сексуальной распущенности)²⁹ — Матфея 5:32; 19:9 (смотрите Часть III, А, 2 для более детального рассмотрения этого вопроса).

²⁹ Слова, используемые в Матфея 5:32 и 19:9, переведенные как прелюбодеяние, происходят от греческого слова *porneia*. Это слово означает любые незаконные сексуальные отношения, включая прелюбодеяние, гомосексуализм, содомию, скотоложство, инцест, проституцию, оргии и любые другие сексуальные извращения (см. Лев. 18; 20). Они шире по смыслу, нежели слово «прелюбодеяние» (греч., *poicheia*), означающее половой акт между состоящим в браке человеком и кем-то другим, не своим супругом, происходящий по обоюдному согласию.

- а. Если один из супругов замешан в измене, невиновный супруг имеет право развестись и вступить в новый брак (5:32, 19:9).
- б. Если пара разводится не по причине измены, и кто-то из них вступает в новый брак не со своим бывшим супругом, этот человек и его новый супруг будут повинны в прелюбодеянии (5:32; 19:9; Мар. 10:11–12; Лук. 16:18).
- в. Если пара разводится не по причине измены, и один из супругов женится на ком-то другом, его прежний супруг теперь волен тоже вступить в новый брак, так как женившийся на другом человеке совершает прелюбодеяние (5:32; 19:9).
- г. Супруг, инициирующий развод по какой-либо причине, кроме вины измены, выступает зачинщиком, а потому служит камнем преткновения для своего супруга и толкает его к совершению прелюбодеяния, поскольку следующий его брак будет прелюбодейным по своей природе (Мф. 5:32; Лук. 17:1).

Для более детального рассмотрения этой темы см. в Приложении «Положение об исключениях».

3. Смерть — Римлянам 7:2–3; 1 Коринфянам 7:39

(см. Часть III, А, 1 для более детального рассмотрения этого вопроса).

- а. Если умирает один из супругов, другой свободен снова вступить в брак (стих 2–3; 1 Кор. 7:39).
- б. Если умирает невиновный супруг, виновный супруг свободен вступить в новый брак или, если он пребывал в новом браке на тот момент, за ним более нет вины прелюбодеяния (сравн. стих 3).

4. Верующие, вступившие в брак

не с прежним супругом

(смотрите Часть IV, В, 2 для более детального рассмотрения этого вопроса).

а. Разведенные после факта спасения.

- 1) Такой верующий должен честно оценить свою ситуацию и вести себя согласно Частям II и III.
- 2) Честно оценив свою ситуацию, человеку нужно подумать о том, что, согласно Писанию, нужно сделать, и делать это (а также, возможно, попросить прощения у Бога, прежнего супруга, детей и т. д.).
- 3) Если верующий вступил в новый брак, ему нужно оставаться верным новой супруге и жить для Христа.
- 4) Если верующий снова разводится, ему нужно поступать согласно Частям II и III.

б. Разведенные до факта спасения

(смотрите Часть III, В, 3 для более детального рассмотрения этого вопроса).

- 1) Если верующий был разведен, будучи еще неверующим, и после этого не вступил в брак повторно, тогда он должен честно оценить свою ситуацию и вести себя согласно Частям II и III.
- 2) Если верующий вступил в новый брак, ему нужно вести себя согласно Частям II и III.
- 3) Если верующий сейчас состоит в повторном браке, ему нужно оставаться верным своему новому супругу и жить для Христа.
- 4) Если верующий снова развелся, тогда ему нужно вести себя согласно Частям II и III.

Г. Принципы: обеты

В глазах Божьих обеты следует всегда выполнять (Чис. 30:1–2; Втор. 23:23; Еккл. 5:4–5). Не выполняющий обеты грешит, совершает зло (Втор. 23:21–22; Мф. 5:37) и подлежит суду (Иак. 5:12; сравн. 1 Тим. 5:12). В отношении брачных обетов Бог от начала повелел (Мф. 19:8; Мар. 10:6–9), что только смерть супруга может разорвать эти узы (1 Кор. 7:39; сравн. Рим. 7:2–3). Кроме этого, только одно условие может законно привести к расторжению брака: если один из супругов совершит измену (Мф. 5:32; 19:9).

Кроме того, когда брачные обеты нарушены, нарушивший будет отвечать за это, потому что клятва не теряет своей силы до смерти одного из супругов. Следовательно, за исключением случая супружеской измены, когда нарушитель вступает в другой сексуальный союз, либо вне брака, либо в новых брачных отношениях, он совершает прелюбодеяние с новым сексуальным партнером; виновны будут оба.

1. Бог повелел, чтобы человек, давший клятву/обет, не нарушал его, но выполнил все, что вышло из его уст; только глупец поступает иначе (Чис. 30:1–2; Втор. 23:23; Еккл. 5:4–5).
2. Обеты не обязательны, когда человек держит свое слово (делая таким образом «да» — «да», а «нет» — «нет») (Мф. 5:33–37; Втор. 23:22).
3. Нарушить свое слово — грех и зло (Втор. 23:21–22; Мф. 5:37).
4. Обеты/клятвы, данные под фальшивым предлогом, считаются Богом как имеющие силу (И. Нав. 9:1–9, 15, 19; 2 Цар. 21:1–3, 6).

5. Человек, нарушающий данную им клятву, подлежит суду (Иак. 5:12; сравн. 1 Тим. 5:12).

Д. Принципы: заключительные замечания

Брак — Божий инструмент для научения, образования и формирования супружеских пар. Бог в Своей суверенности и провидении заложил определенную цель в Своих повелениях. Так, Он желает, чтобы пары в браке возрастали в освящении (сравн. 1 Фес. 4:1–7), были стойкими в испытаниях (Иак. 1:2–4) и не разводились, когда их постигнут трудности. Даже в случае измены, где развод позволителен вследствие нарушения брачных уз, завета и союза одной плоти, предпочтительной библейской реакцией будет все же прощение и примирение. Таково Божье желание (Еф. 4:32; 1 Пет. 4:8; сравн. Мф. 18:21–35). Кроме того, поскольку брак — образ священного союза между Христом и Его Церковью, он не должен быть нарушен.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Во время чтения этой книги, возможно, у некоторых из вас возникли те же мысли, что и у меня при ее написании. Может быть, вы думали: «А где же Божья благодать в этих вопросах? Почему принципы, изложенные в Библии такие строгие, внешне трудновыполнимые, без сострадания? Почему так мало понимания людей и их ситуаций? Ведь очень многие живут в бедственных браках или только что прошли через ужасный развод. Что, им так и дальше жить без надежды и оставаться в узах неприглядного существования, либо в несчастном браке, либо в разводе без надежды повторного брака? Разве Бог действительно требует этого?»

Мы знаем, что «по милости Господа мы не исчезли, ибо милосердие Его не истощилось. Оно обновляется каждое утро; велика верность Твоя!» (Плач. 3:22–23). Бог сострадателен, Он видит и знает все — все, через что мы проходим каждый день (Пс. 138:1–12). Он не хочет, чтобы люди страдали в своем браке или в результате развода. Мы падшие существа, живущие в падшем мире, что приносит страдания и боль, но Бог с нами, Он понимает и дает благодать, достаточную в и для каждой ситуации. Иисус сказал апостолу Павлу: «...Довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи». Павел ответил: «потому я гораздо охотнее буду хвалиться своими немощами, чтобы обитала во мне сила Христова. Посему я благодушествую [«доволен», НРП] в немощах, в обидах, в нуждах, в гонениях, в притеснениях за Христа, ибо, когда я немощен, тогда силен» (2 Кор. 12:9–10). Новый Завет подробно показывает, что Павел не был человеком, прожившим легкую жизнь. Однако он обнаружил, что Христовой благодати было достаточно для всего, с чем ему приходилось сталкиваться. Христос был Тем, на Кого он взирал

и в Ком находил силу — не в человеке, не в себе и ни в своих обстоятельствах (Фил. 4:11–13).

Бог как наш Создатель и Творец знает, что лучше для нас. Если мы сможем понять, поверить и довериться Ему, это поможет нам принять то, что Он предписал относительно всего сущего. То, что Бог установил о браке, разводе и повторном браке уже в сути своей есть выражением Его благодати. Это выражает Его благодать в том, что по Его замыслу лучше всего для нас. Такова благодать. Наша проблема в том, что мы живем в мире, где звучит очень много голосов, противоречащих Библии. Это верно и в отношении брака, развода и повторного брака, и нам бывает трудно отличить голос Бога от голосов мира. А если сюда добавить еще и на-шу собственную плоть с ее желаниями, принимать Божье «лучшее» становится еще сложнее. Чтобы помочь себе слышать Божий голос нам необходимо помнить, что Бог ненавидит развод! Нам также следует помнить, что Он создатель брака и союза одной плоти; поэтому Его желание в том, чтобы никто не разделял то, что Он сочетает.

Пары, испытывающие проблемы в своем браке, равно как и те, кто консультирует их, должны рассматривать эти трудности в свете первой главы Послания Иакова. Трудный брак — это не что-то, от чего нужно бежать. Это возможность стать зрелым духовно и возрастая в уподоблении Христу. Испытания, включая семейные трудности, созданы Богом для того, чтобы Божьи дети были «совершенны во всей полноте, без всякого недостатка». Они инструменты в Божьих руках, которые Он использует, чтобы усовершенствовать пару и сделать ее более зрелой. Так как в браке состоят двое несовершеннолетних людей, которые грешат, стоит ожидать испытаний, разногласий, компромиссов, приспособления; им нужно будет подчинение и смирение и не только это. Поэтому конечной целью многолетнего

брака (например, если пара справляется с множеством трудностей, которые приносит семейная жизнь) должен быть личный рост, мудрость и большее проявление свойств характера Иисуса. Консультируя пару при семейных проблемах, пасторы должны побуждать их сфокусировать свое внимание на терпении в невзгодах, а не на разводе, на самопожертвовании, а не на потакании своим прихотям, на зрелости, а не на сохранении существующего положения дел. Они также должны помочь им прилагать усилия, чтобы поменяться с помощью Христа, вместо того чтобы пытаться изменить своего супруга. Таким парам нужно понимать, что Бог желает, чтобы они преодолевали трудности в браке ради награды, уготованной для тех, кто так поступает (Иак. 1:2–5,12).

Развод не является непроситительным грехом, тем не менее он имеет негативные последствия для разведенных людей, их детей, родственников, общества в целом и других людей, с которыми они впоследствии могут вступить в новый брак. Не удивительно, что по статистике браки после развода приводят к большей вероятности развода. Поэтому так важно, чтобы церкви помогали укреплять браки членов церкви, чтобы они могли хорошо развиваться, а не обрываться при скорбном разводе. Подготовка будущих семейных пар является ключевой. Также жизненно важно, чтобы пары, намеревающиеся вступить в брак, были настоящими верующими. Проведение изучения Библии, семинаров, проповедей на тему брака, консультирование также важны для укрепления семей. Церквям также обязательно нужно практиковать библейскую политику в отношении брака, развода и повторного брака, которую следует доносить до сознания своих членов, чтобы они могли разбираться в этом очень непростом вопросе. Обучаясь консультированию и читая книги на эту тематику, пасторы могут более эффективно помо-

гать семьям, испытывающим трудности. Семьи являются ключевым компонентом жизни церкви и общества; если они нездоровые, то же самое ждет церкви и общество.

Когда церковь будет превозносить Божье Слово и Его стандарты, Его истина поможет укреплять браки в вашей среде, укрепляя и вашу поместную церковь в целом. Пусть Бог благословит вас и наполнит Своей благодатью в вашем труде, чтобы быть столпом и основанием Божьей истины.

ПРИЛОЖЕНИЕ

ПОЛОЖЕНИЕ ОБ ИСКЛЮЧЕНИЯХ

Ведутся дебаты относительно положения об исключениях — «кроме вины прелюбодеяния» (Мф. 5:32) и «кроме как по причине ее измены» (Мф. 19:9). Так как этого пункта нет в Марка 10:1–12 и Луки 16:14–18, некоторые полагают, что текст в Евангелии от Матфея относится к периоду помолвки, в то время как у Марка и Луки говорится о браке. Согласно этому взгляду, раз Бог ненавидит развод, Он не позволяет супружеским парам разводиться ни при каких обстоятельствах, поэтому положение об исключениях могло относиться только к помолвленным парам. В Ветхом и Новом Заветах, когда пара обручалась, они уже считались женатыми, хотя брачные отношения еще не были консуммированы. Замужнюю женщину, пойманную в прелюбодеянии, следовало предать смерти (Лев. 20:10). То же касалось и помолвленной женщины (Втор. 22:23–24), так как она уже считалась женой (Быт. 29:21; Суд. 14–15:2; Втор. 22:23–24; Мф. 1:18–19; Лук. 1:27). Однако в наши дни в большинстве культур периоду помолвки не придают того же значения, как и во времена Христа (т. е. женщина уже считалась женой).

Кроме «теории помолвки», другой взгляд гласит, что, поскольку Матфей писал для еврейской аудитории, он включил положение об исключениях, а поскольку Марк и Лука писали римлянам и грекам соответственно, то они этого не сделали. За этим стоит идея, что Матфей добавил исключения, поскольку желал дать ответ на бытовавшие в то время споры вокруг Второзакония 24:1–4 о разводе и повторном браке (более детально об этих спорах см. в разделе «Приложение» «Второзаконие 24:1–4»). Для язычников же, не зна-

комых с Законом, этот вопрос не имел особого значения³⁰. Хотя это и возможно, следующий анализ рассмотрит каждый отрывок в его контексте.

Матфея 5:32

Матфея 5:32 находится в большем контексте Нагорной проповеди (Мф. 5–7), где Иисус устанавливает более высокий стандарт, нежели тот, к которому привыкли Его слушатели. Этот стандарт был выше стандарта книжников и фарисеев (5:20). Иисус учил: «Вы слышали, что сказано»... «А Я говорю вам» (5:21–22, 27–28, 31–32, 33–34, 38–39, 43–44) и «Когда»... «ты же» (6:2–3, 5–6, 16–18). Такой подход четко виден, когда Иисус учит на тему прелюбодеяния («Вы слышали, что сказано...», «А Я говорю вам...», 5:27–30) и развода с повторным браком («Сказано...», «А Я говорю вам...», 5:31–32). Для того чтобы установить этот надлежащий стандарт, Иисус и включил положение об исключениях в контексте Нагорной проповеди. Этот стандарт был выше и полнее понимания евреями текста Второзакония 24:1.

Луки 16:14–18

Иисус не включил положение об исключениях в Луки 16 по той причине, что тема развода и повторного брака не была главной темой Его беседы. Для лучшего понимания, почему Иисус коснулся вопроса развода и повторного брака, необходимо посмотреть на предшествующий контекст, стихи 1–13.

В этих стихах Иисус учил, как использовать свое богатство на благо Царства. Фарисеи, слушавшие Иисуса, любили деньги, а потому смеялись с Иисуса из-за Его учения (стих 14). Тогда Иисус обличил их, сказав: «Вы выказываете себя праведниками пред

³⁰ Feinberg, J.S. and Feinberg, P.D. Ethics For A Brave new World. Divorce and Remarriage (II). Crossway Books, Wheaton, Illinois. 1993. (стр. 337).

людьми» (стих 15), как люди, силой пытающиеся проложить себе дорогу на небеса (стих 16). Однако это невозможно, потому что Закон не потеряет силы (ни «одна черта из закона не пропадет», стих 17). Последнее замечание важно, потому что фарисеи терпели неудачу в исполнении Закона. Иисус уже указал на это, показав фарисеям их сребролюбие. Затем в заключении Он еще выразительнее подчеркнул эту идею, заявив: «Всякий, разводящийся с женою своею и женящийся на другой, прелюбодействует, и всякий, женящийся на разведенной с мужем, прелюбодействует». Седьмая заповедь гласит: «Не прелюбодействуй» (Исх. 20:14). Иисус сообщает им, что именно этим они и занимаются, чем-то отвратительным для Бога (стих 15). Иначе говоря, может, перед людьми им и удастся оправдывать свое греховное поведение, когда Бог будет судить в соответствии с Законом, им не удастся это. А потому проложить себе дорогу в Царство Божие им не удастся.

Поэтому в Луки 16:18 и нет положения об исключениях. Он никак не связан с главной мыслью, которую Иисус хотел донести фарисеям, что они, будучи учителями Закона, были сами виновны в его нарушении. Здесь Иисус не отвечает на вопрос о разводе и новом браке, как Он это делает в Матфея 19:3–9 и Марка 10:1–12.

Матфея 19:3–9 и Марка 10:1–12

При сравнении Матфея 19:3–9 и Марка 10:1–12 становится ясно, что это параллельные повествования, хоть и не идентичные. (Анализ показывает, что их содержание на 86% совпадает.) Итак, почему же Матфей и Марк хоть и описывают одно и то же событие, но не одинаково? Простейшее объяснение — они раскрывали своим читателям разные аспекты одной и той же истины, как будет показано ниже.

В обоих текстах фарисеи пришли испытать Иисуса, спрашивая, законно ли человеку разводиться с женой. Иисус отвечает одинаково в обоих случаях, ссылаясь на Бытие 2:22–24, утверждая, что то, что Бог сочетал, того человек да не разлучает. Затем Иисус и фарисеи начинают обсуждать, почему Моисей разрешил развод: по причине человеческого жестокосердия. И как раз здесь в отрывках появляются различия. В Матфея 19 текст заканчивается упоминанием Иисусом положения об исключениях («не за прелюбодеяние», стих 9), в то время как Марка 10 заканчивается иначе и не включает в себя этот пункт (стихи 10–12). Причина скрыта в начальных фразах каждого текста (жирный шрифт, выделено автором).

◦ **Марка 10:2**

Вопрос: Некоторые фарисеи спрашивали Иисуса: **«Позволительно»** (букв. **«законно»**) ли разводиться мужу с женою?»

Ответ: Нет, **не позволительно** (букв. **«не законно»**), потому что разводящийся и вступающий в брак повторно совершает прелюбодеяние (Марк. 10:11–12).

◦ **Матфея 19:3**

Вопрос: **«По всякой ли причине** позволительно человеку разводиться с женою своею?»

Ответ: Да, позволительно, но только по причине **прелюбодеяния/измены** (Мф. 19:9).

В Марка 10:2 фарисеи спрашивали Иисуса, **позволителен/законен** ли развод, тогда как в Матфея 19:3 они спрашивали, позволительно ли разводиться **вообще по какой-либо причине**. Тогда как отрывок

из Марка говорит о законности развода, Матфей фокусируется на причинах развода. Могут ли различия объясняться тем, что Матфей писал евреям, а Марк — римлянам? Такой вариант возможен. Следует принять во внимание два момента.

Первый: под вдохновением Святого Духа Матфей и Марк рассматривали два разных аспекта того же вопроса, оба ссылаясь на одно и то же событие. Второй: Матфей писал на тему, где в прояснении нуждались евреи, а Марк писал на тему, в прояснении которой нуждались римляне.

У Матфея фарисеев интересовали споры о Второзаконии 24 между школами Хиллеля и Шаммая, они хотели определиться с причинами для развода («он найдет в ней **что-нибудь** позорное» (стих 1, НРП, выделено автором)). Для дальнейшего обсуждения см. Часть III, А, 2 и «Второзаконие 24:1–4» в разделе «Приложение»³¹. В случае исключения у Марка, поскольку основанием римского общества было римское право, для них было очень важно иметь правильное понимание юридической стороны развода. Отсюда вполне допустимо, что по этим причинам Матфей записывает положение об исключениях, а Марк — нет.

В итоге положение об исключениях предоставляет правильную, подобающую и единственно законную причину, почему человек может законно развестись и вступить в повторный брак.

³¹ «Римское право — правовая система, существовавшая в Древнем Риме, включая правовые нововведения, охватывавшие более тысячи лет юриспруденции... Римское право формирует основную правовую структуру гражданского права, наиболее широко распространенной правовой системы наших дней, иногда эти термины употребляются как синонимы. Историческая важность римского права отражается в использовании даже в наши дни латинской правовой терминологии во многих правовых системах, сформировавшихся под его влиянием, включая общее право» (Roman Law. (21 апреля 2020 г.) из Википедии. Взято из https://en.wikipedia.org/wiki/Roman_law; просмотрено 2 июня 2020 г.).

ВТОРОЗАКОНИЕ 24:1–4

Обсуждение контекста

Второзаконие 24:1–4 — единственный текст в Ветхом Завете, который обращается к теме развода и повторного брака. Есть несколько отрывков, которые упоминают только развод (Втор. 22:13–19, 28–29; Мал. 2:16). Отсюда, когда евреи пытались разобраться с этими вопросами во времена Христа, этот отрывок был главным текстом, к которому они обращались. Вот что там сказано:

¹«Если кто возьмет жену и сделается ее мужем, и она не найдет благоволения в глазах его, потому что он находит в ней что-нибудь противное, и напишет ей разводное письмо, и даст ей в руки, и отпустит ее из дома своего,

² и она выйдет из дома его, пойдет, и выйдет за другого мужа,

³ но и сей последний муж возненавидит ее и напишет ей разводное письмо, и даст ей в руки, и отпустит ее из дома своего, или умрет сей последний муж ее, взявший ее себе в жену, —

⁴ то не может первый ее муж, отпустивший ее, опять взять ее себе в жену, после того как она осквернена, ибо сие есть мерзость пред Господом, и не порочь земли, которую Господь Бог твой дает тебе в удел».

Ясно видно, что стих 1 стал главным в этом тексте. Именно на этот стих указывали фарисеи в Матфея 19:3, 7 и Марка 10:2–4, поэтому и Иисус ссылаясь на него в Своем разговоре с ними. Однако важно понимать стих 1 в контексте всего отрывка.

Второзаконие 24:1–4 — это утверждение о святости. Попросту говоря, человек, который развелся со своей женой, не может снова взять ее себе в жены после того, как она была замужем за другим, который

либо развелся с ней, либо умер. Повторный брак с первым мужем не допускался, потому что она была «осквернена» («осквернилась», Иер. 3:1) своим вторым мужем. Иеремии 3:1 выражает эту мысль более четко:

«Говорят: "если муж отпустит жену свою, и она отойдет от него и сделается женою другого мужа, то может ли она возвратиться к нему?"
Не осквернилась ли бы этим страна та?"
А ты со многими любовниками блудодействовала, – и, однако же, возвратись ко Мне, говорит Господь».
(выделено автором)

После пребывания в союзе одной плоти со своим мужем (сравн. Быт. 2:24) жене вернуться к нему после того, как она была с другим мужем, было бы мерзостью. Имея сексуальные отношения со вторым мужем, она была бы осквернена вторым мужем, который осквернил бы то, что когда-то принадлежало ее прежнему мужу. Это сделало бы ее неприемлемой и нечистой для него, а евреи должны были быть святыми (сравн. Исх. 19:6; Втор. 7:6; 14:2). Опять-таки, главная тема в этих стихах — это не развод или новый брак, а урегулирование процесса развода и повторного брака относительно первого мужа.

Из этого отрывка можно сделать следующие наблюдения о разводе и повторном браке.

1. Муж мог написать своей жене разводное письмо, если находил в ней что-нибудь «позорное» (НРП, не конкретизируется что, отсюда и споры) (стих 1).
2. Написав ей разводное письмо, он должен отослать ее из своего дома (стих 1).
3. После развода она могла вступить в повторный брак (хотя отдельно не сказано, подразумевается, что и он также) (стих 2).

4. Если ее второй муж умирал или разводился с ней, первый не мог вновь взять ее в жены, поскольку она была осквернена (стихи 3-4).

Это масштабы того, что можно вывести из этого отрывка о разводе и повторном браке.

Тогда главный вопрос, на который нужно ответить, звучит так: что подразумевается под словом «противное» («позорное», НРП) в данном контексте? С этим важно разобраться, чтобы понять, на каких основаниях Моисей предоставлял мужчинам право разводиться со своими женами.

Слово «противное» во Второзаконие 24:1 выражает сексуальный подтекст, хотя и не относится ни к одному из следующих сексуальных грехов:

- Прелюбодеяние (Лев. 20:10).
- Гомосексуализм (Лев. 20:13; Рим. 1:26–27, 32).
- Инцест (Лев. 20:12).
- Скотоложство (Исх. 22:19; Лев. 18:23, 29; 20:15–16).

Очевидно, что любой человек, совершивший один из этих грехов, должен был быть предан смерти. Следовательно, речь здесь идет о чем-то другом.

Слово «противное» («позорное», НРП) происходит от еврейского слова «гениталии», в частности женские. В данном контексте женщина, скорее всего, делала что-то неподобающее, например, показывала свою наготу как-то неподобающе (например, свои гениталии, тело или части тела) кому-то, кроме своего мужа. Хотя и не указывается конкретно, что было «противным», что бы это ни было, муж находил это позорным. Возможно, здесь не говорится конкретно, что могло быть позорным, чтобы дать некоторую свободу в применении этого стиха.

Однако неудивительно, что на протяжении столетий со времени написания этого текста, учитывая состояние

человеческого сердца, смысловое наполнение слова «противное» претерпело изменения. Его значение скатилось от сексуальной непристойности до любого проступка, без определения степени тяжести, за который муж мог изъявить желание развестись со своей женой. Гордон Уенем в своей книге «Развод в иудаизме первого столетия и Новом Завете» пишет:

«Бруер утверждает, что развод по любому поводу был изобретением последователей Хиллеля. Свидетельства Древнего Ближнего Востока и Ветхого Завета, наоборот, указывают на то, что это древняя практика. Это подразумевают и еврейские писатели первого столетия, Филон Александрийский и Иосиф Флавий. Последний говорит, что мужчина может развестись со своей супругой 'по любой причине'. Амрам в еврейском разводном праве говорит: 'Это древнее право мужа разводиться с женой по своей прихоти является центральной мыслью целой системы еврейского разводного права'. Вот примеры иллюстраций этого, используемых в школе Хиллеля: 'Он может развестись с ней, если он испортила ему блюдо'... Равви Акиба говорит: 'Даже если он нашел кого-то красивее ее, ибо написано: "И да будет так, если не сыскала благоволения в глазах его"»³².

Подобная деградация понимания могла быть вызвана просто ожесточением человеческого сердца (сравн. Мф. 19:8; Мар. 10:5). Если бы сердца евреев были обрезанными (сравн. Иер. 4:4; 9:26) и податливыми, желающими слушаться воли Божьей, они бы не заикнулись на этом стихе во времена Христа. Вместо поиска путей оправдания развода, они смотрели бы на Малахии 2:16: «Ибо я ненавижу развод, — говорит Господь Бог Израилев». Но, вместо этого, они сфокусировали все свое

³² Michael Whennen, WiseReaction; "Divorce in First-Century Judaism and the New Testament," page 3; http://www.wisereaction.org/ebooks/wenham_divorce_first.pdf; просмотрено 2 июня 2020 г.

внимание на том, что считали оговоркой в Законе, — муж может написать своей жене разводное письмо, если обнаружит в ней что-то позорное.

Вероломный акт развода (Мал. 2:16) по утверждению Иисуса (Мф. 19:8) вообще никогда не должен был случаться. Когда фарисеи спросили Иисуса: «По всякой ли причине позволительно человеку разводиться с женою своею?» (Мф. 19:3, выделено автором), Его ответом было: «Нет, только 'за прелюбодеяние'».

1 КОРИНФЯНАМ 6:12–20

1 Коринфянам 6:12–20 — важный отрывок, помогающий получить правильное представление о вопросах сексуального единения и измены. Он полезен для понимания различных аспектов тематики брака, развода и повторного брака. Тем не менее толкование отрывка не лишено сложностей.

Когда Павел писал Первое послание к коринфянам, он несколько раз касался вопроса христианской свободы. Эта тема представлена в 6, 8 и 10 главах. В главе 6 Павел главным образом говорит о свободе в отношении сексуального единения. В главах 8 и 10 он сосредоточен на проблеме еды, посвященной идолам, чтобы пища не стала камнем преткновения для других верующих.

Учитывая это, Павел начинает беседу о христианской свободе в 6 и 10 главах, опираясь на ту же аргументацию, хотя и с небольшими отличиями. В главе 6, стих 12 Павел писал:

«Все мне позволительно, но не все полезно; все мне позволительно, но ничто не должно обладать мною».

Затем в главе 10, стих 23 продолжает:

«Все мне позволительно, но не все полезно; все мне позволительно, но не все назидает».

Эти добавочные стихи учат, что не все, к чему может применить себя верующий, полезно и приносит назидание и никто/ничто не должно господствовать над верующим, кроме Христа.

При сравнении первой фразы 1 Коринфянам 6:12 в англоязычных переводах Библии NASB и ESV, можно увидеть разницу в пунктуации.

NASB All things are lawful for me
ESV “All things are lawful for me”
СИНОД Все мне позволительно

Эти же отличия прослеживаются в главе 10, стих 23. В ESV фраза употребляется в кавычках, что указывает на то, что Павел ее цитирует. В NASB отсутствие кавычек говорит о том, что это слова самого Павла. Подобные отличия вновь видны в стихе 13 (главы 6).

NASB Food is for the stomach
and the stomach is for food
ESV “Food is meant for the stomach
and the stomach for food”

СИНОД Пища для чрева, и чрево для пищи;

Напрашивается вопрос: может ли быть так, что указанные утверждения были крылатыми выражениями или слоганами, отражавшими убеждения части коринфской церкви и которые они время от времени повторяли, или же это слова, принадлежавшие исключительно самому Павлу?

Принимая во внимание отрывистость, с которой Павел начинает эту часть главы 6, и что он, употребляя эти выражения, сразу же начинает их уточнять, кажется маловероятным, что это слова самого Павла. Очевидным объяснением этой закономерности может быть, что, начиная беседу таким образом, он излагал, а затем бросал вызов тому, во что верила часть коринфской церкви. Фи подмечает:

«Как и в предыдущих двух разделах, Павел прибегает к тактике изменения направления дискуссии. В противовес этим разделам, однако, он не начинает с прямой атаки на их противоправное поведение; вместо этого он выступает против богословия, на котором это поведение основано. Фраза ‘все мне позволительно’ — это почти наверняка богословский девиз некоторых

коринфян. Это подтверждается тем, как Павел позже цитирует его вновь (10:23); в обоих случаях он уточняет эту фразу настолько кардинально, что она превращается в обратное, по крайней мере, как богословский абсолют»³³.

Это различие примечательно, потому что Павел обращается к этим двум лозунгам, чтобы предупредить своих слушателей: ошибочное мышление служит катализатором богословских заблуждений. Богословские заблуждения, в свою очередь, выступают катализатором предосудительного поведения. Предосудительное поведение ведет к плотской жизни. Поэтому Павел уточняет их утверждения, чтобы они могли быть поняты в рамках правильной богословской системы.

Пытаясь понять лозунг-девиз в стихе 12, важно определить, насколько широко фраза «все» предположительно толковалась частью коринфских верующих. Включало ли «все» такие греховные деяния, как блуд, рассматриваемый в этом отрывке, или нет? Может быть, оно относилось ко всему, что не греховно, но разрешено? Или, может быть, оно указывает на все, что Закон запрещал, но что уже не было запретным для верующих, бывших не под Законом?»³⁴

Поскольку большинство коринфян были римлянами, не бывшими под Законом Моисеевым, свобода от ограничений Закона, кажется, не особо убедительно объясняет существующую проблему. Если правилен тот взгляд, что «все» включало в себя греховные деяния, тогда почему Павел прямо не заявил о своей несогласии

³³ Fee, G. D. "New International Commentary on the New Testament, The First Epistle to the Corinthians, Revised Edition." Grand Rapids, Michigan: WM. B. Eerdmans Publishing Company, 1987. (стр. 278).

³⁴ Вэнленингем предполагает, что «все мне позволительно (стих 12), скорее всего, отражает убеждение Павла как человека, более не находящегося под ограничениями Закона (Рим. 7:1-4)», а не девиз коринфян (Vanlaningham, M. G. (2014). 1 Corinthians. In M. A. Rydelnik & M. Vanlaningham (Eds.), *The Moody Bible Commentary* (pp. 1773–1805). Chicago, IL: Moody Publishers.).

с таким утверждением? Разумным кажется вывод, что Павел соглашался с фактом, что все, что не греховно, позволительно, при этом в определенных рамках, что и объясняет его уточнения.

Павел не хотел, чтобы коринфяне поступали опрометчиво и аморально. Однако, хотя девиз «все мне позволительно» и не включал в себя дела греховные, он был трамплином, который вел к снисходительности к неподобающему поведению, включая сексуальную распущенность (стихи 13, 15–16). Так Павел показал им, как этот слоган, вместе с употребляемым в стихе 13, привел их к ошибочному выводу. Следовательно, в стихе 12 Павел ясно говорит, что не все позволительное полезно, что оно никогда не должно господствовать над ними. Все, даже хорошее и доброе, если довести его до крайности, обычно не содействует духовному здоровью.

Излагая в стихе 13 свою следующую мысль, Павел вновь цитирует девиз коринфян, теперь в отношении еды³⁵. Христианская свобода в отношении еды была еще одним вопросом, которого Павлу пришлось три раза касаться в этом послании (главы 8, 10 и 11). Павел не отвергает девиз: «Пища для чрева, и чрево для пищи». Однако, как и в стихе 12, он опять уточняет это утверждение фактом, что Бог уничтожит и то, и другое³⁶. Опять же, это утверждение само по себе не проблема, однако

³⁵ Как уже было сказано, Гордон Д. Фи придерживается этого взгляда (Fee, G. D. "New International Commentary on the New Testament, The First Epistle to the Corinthians, Revised Edition." Grand Rapids, Michigan: WM. B. Eerdmans Publishing Company, 1987. (pgs. 278-283); равно как Дэвид К. Лоури (Lowery, D. K. (1985). 1 Corinthians. In J. F. Walvoord & R. B. Zuck (Eds.), The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures. Wheaton, IL: Victor Books) и другие комментаторы.

³⁶ Желудок и пища не будут иметь значения для будущего существования – они важны для нынешнего века. Однако кажется, что в вечности новое тело будет обладать способностью принимать пищу подобно тому, как Иисус ел рыбу, уже имея воскресшее тело, а тела верующих будут подобны Его телу (1 Иоан. 3:3; Фил. 3:21). Кроме того, будет брачный пир Агнца, на котором Невеста Христова – Церковь – будет присутствовать в воскресших телах, что говорит о том, что во время этой трапезы будут употреблять пищу (Откр. 19:6–9).

то, как некоторые понимали и применяли его, в сочетании с утверждением стиха 12, стало проблемой.

Что общего у христианской свободы и еды с сексуальной распущенностью или изменой? Считая нужным уточнить, что эти два утверждения не претендуют на роль богословских абсолютов, Павел использует их, чтобы показать скрытый изъян в популярных рассуждениях. Эта ошибка привела ряд людей в церкви к принятию тревожной модели эгоцентричного поведения³⁷. Так в стихе 12 он демонстрирует ущербность их предположения, а в стихе 13 — иллюстрирует его.

Ст. 12 ИЗЪЯН:

Все мне **ПОЭТОМУ** я могу делать все,
позволительно, **ПОЭТОМУ** чего пожелаю.

Оговорка: Но не все полезно.

Ничто не должно обладать мною.

Ст. 13 ИЛЛЮСТРАЦИЯ:

Пища для чрева, **ПОЭТОМУ** я могу удовлетворять
и чрево для пищи. **ПОЭТОМУ** желания тела

Оговорка: Но Бог уничтожит и то, и другое.

ЛОГИЧЕСКОЕ УТВЕРЖДЕНИЕ, ВЫВЕДЕННОЕ ИЗ СТИХОВ 13, 15 И 16:

Секс для тела, ПОЭТОМУ я могу удовлетворять
и тело для секса. **ПОЭТОМУ** сексуальные желания
с блудницей.

Оговорка: Тело же не для блуда, но для Господа...
(стих 13).

³⁷ Они жили, как неверующие (3:1–3); осуждая служения друг друга (4:1–8); один человек имел сексуальную связь с женой своего отца (5:1–2); злоупотребляя христианской свободой (6:12); заботясь больше о себе, нежели о других (8:9–13; 10:23–24, 29; 11:17–22); отказываясь любить других как должно (13:1–8); чрезмерно увлекаясь иными языками для личного назидания (14:1–4); женщины неуважительно относились к руководству церкви (14:34–35).

Хотя все позволительно, и пища для желудка, а желудок для пищи, тело — не для блуда, но для Господа. Комментируя логику Павла, Лоури пишет:

«Пища для чрева и чрево для пищи — еще один слоган, которым некоторые коринфяне полагали оправдать свою распущенность. Они рассуждали, что «пища» была необходимой и в то же время приносила наслаждение. Когда их желудок подавал сигнал о чувстве голода, пища принималась, чтобы это чувство утолить. Если провести параллель, утверждали они, секс также необходим и приносит наслаждение. Когда их тела подавали сигналы о сексуальном желании, его также следовало удовлетворять. Однако Павел провел жесткое разграничение между желудком и телом»³⁸.

Ущербное мышление может привести к дальнейшим ошибочным представлениям и моделям поведения, поэтому Павел и показал им эту прогрессию. Поскольку некоторые в коринфской церкви полагали, что ходить к блудницам (распространенная и нормальная практика в греческой культуре) было позволительным, Павел пожелал исправить эту греховную практику. Поэтому во второй части стиха 13 и стихе 14 он продолжает свою аргументацию.

Павел хотел, чтобы они поняли большую значимость того, что они делали и как использовали свои тела. Однажды их тела воскреснут, как некогда тело Христа, и они будут жить вечно. Поэтому он пишет:

«Тело же не для блуда, но для Господа, и Господь для тела. Бог воскресил Господа, воскресит и нас силою Своею».

Коринфянам важно было понимать это, потому что некоторые в церкви полагали, что воскресения мертвых не будет. Поэтому позже в своем письме Павел пишет:

³⁸ Lowery, D. K. (1985). 1 Corinthians. In J. F. Walvoord & R. B. Zuck (Eds.), *The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures*. Wheaton, IL: Victor Books.

«Если же о Христе проповедуется, что Он воскрес из мертвых, то как некоторые из вас говорят, что нет воскресения мертвых?» (1 Кор. 15:12).

Забываясь о вечном состоянии своих душ, они могли упустить из виду состояние своих тел. Подобное мышление могло привести к убеждению, что их тела не имеют значения для вечности, поэтому во время своей земной жизни можно поступать с телами как заблагорассудится³⁹.

В ответ на это Павел заявляет, что они не должны предавать свои тела сексуальной распущенности. Наоборот, тело следует использовать для Господа, для Его целей. Затем он утверждает, что Господь — для их тел. Иначе говоря, Господь благожелательно относится к грешным людям и искуплению их тел. Вследствие этого пришел Иисус, чтобы отдать Свою жизнь для искупления, возрождения и дарования вечной жизни грешным людям и их телам.

Павел писал в стихе 15:

«Разве не знаете, что тела ваши суть члены Христовы? Итак, отниму ли члены у Христа, чтобы сделать их членами блудницы? Да не будет!»

Для последователя Иисуса подобный поступок совершенно неприемлем. Поэтому в стихе 16 Павел спрашивает их:

«Или не знаете, что совокупляющийся с блудницею становится одно тело с нею? ибо сказано: два будут одна плоть».

Когда верующий во Христа соединяется с проституткой (или с кем-либо еще) в греховном сексуальном союзе, члены его тела, принадлежащие Христу, теперь соединяются с телом другого/другой. Во время этой интерлюдии двое являются одной плотью. Таким образом,

³⁹ Эдуард Борисов, текстовый чат в Viber с автором (17 апреля 2020 г.).

такой человек забирает члены своего тела у Христа (из сферы контроля и влияния Христа, но не из Его собственности) и передает их другому человеку, образуя одно тело с ним. Он отдает себя во временное распоряжение и господство ему, хотя и не имеет никакого права на это, потому что его тело было выкуплено Христом. Поэтому тело его принадлежит Иисусу, а не ему самому! Никто другой не имеет права на него, кроме супруга(и) в брачном союзе⁴⁰. Человек вовсе не прославляет Бога, когда отдает себя другому посредством сексуальной распущенности (сравн. стих 20). Следовательно, по мнению Павла, ваши отношения со Христом никогда не должны быть прерываемы посредством сексуальной распущенности (стих 15).

Совокупляясь с блудницей, верующий становится с ней одним телом. Однако, когда верующий соединяется со Христом, он становится не только членом Его Тела, но и, как утверждает стих 17, одним духом с Ним (сравн. Рим. 7:4). Это самый важный и полный союз, который только возможно иметь с другим — даже больше, чем с супругом. Хотя сексуальный союз с другим имеет физическую, психическую и эмоциональную природу, там нет духовного элемента, присутствующего в союзе со Христом⁴¹.

⁴⁰ Отдавать свое тело супругу в брачных отношениях, образуя одно тело с ним/нею, позволительно и приемлемо. Это одобрено Богом (даже если один из супругов неверующий). Однако, когда это же происходит в рамках противозаконных сексуальных отношений, на это нет Божьего одобрения и, следовательно, непозволительно.

⁴¹ Некоторые могут утверждать, что сексуальный союз между двумя верующими превращается в духовный, поскольку Святой Дух живет в каждом из них. Это верно — духовный элемент реален, он объединяет и утешает, даже в акте сексуального соития. Однако этот факт никак не меняется, будь это сексуальное соитие или простое общение с другим верующим (сравн. 1 Кор. 12:12–13; Еф. 4:4–6). «Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом» (1 Кор. 12:13). Поэтому духовный союз между всеми верующими аутентичен и присутствует каждодневно благодаря нашему союзу с Иисусом и Святым Духом (стихи 13, 15, 19).

Дальше в стихе 18 Павел писал:

«Бегайте блуда; всякий грех, какой делает человек, есть вне тела, а блудник грешит против собственного тела».

Слова «бегайте блуда» понять легко, но как насчет остальной части стиха?

Стих 18 очень сложен для толкования и объяснения. Одна из причин кроется в словах Павла, что все прочие грехи вне тела и только сексуальная распущенность — против тела. Если посмотреть на Писания в целом, становится ясно, что, в конечном счете, всякий грех негативно влияет на тело⁴². Поэтому попытки понять его главную идею среди этих кажущихся расхождений становится непростым делом. Фи писал, что, как утверждают, существует 20 или 30 вариантов объяснения этого стиха⁴³. Следовательно, если блуд — это грех против тела, как другие совершаемые человеком грехи оказываются вне тела? Такая вот головоломка.

Одним из возможных объяснений фразы «всякий грех, какой делает человек, есть вне тела» может быть следующее.

- Такие грехи, как злоупотребление наркотиками, алкоголизм и обжорство, есть **извне тела, хотя против тела**.

⁴² Всякий грех в конечном счете негативно влияет на тело: Пс. 31:3–4, не-раскаянный грех, Божье наказание и влияние этого на тело; Рим. 7:22–23, грех ведет войну и может захватить контроль над членами тела человека; Рим. 6:12–13, 19, грех проявляется через члены тела, делая их орудиями беззакония и несправедности; Рим. 7:4–6, грех действует в наших телах, производя плод смерти; Рим. 8:10, грех подвергает наши тела физической смерти; Иак. 1:15, грех производит смерть; Иак. 3:5–6, хотя язык, член тела, может причинять вред вне тела, одновременно он оскверняет все тело; Иак. 4:1, грех, проявляющий себя вне тела, имеет источник внутри тела, который ведет войну с членами тела. Хотя всякий грех направлен против тела, только сексуальная распущенность оскорбляет само тело.

⁴³ Fee, Gordon D. "New International Commentary on the New Testament, The First Epistle to the Corinthians, Revised Edition." Grand Rapids, Michigan: WM. B. Eerdmans Publishing Company. 1987, (стр. 289).

- Такие грехи, как убийство, воровство и клевета, есть **от тела, хотя против кого-то еще вне тела**.
- Сексуальная распущенность есть **от тела, хотя против тела**.

Другой взгляд, который Фи⁴⁴ и Лоури⁴⁵ считают возможным, заключается в том, что данная фраза — третий слоган в этом отрывке. Согласно такой точке зрения, Павлу нужно было исправить их неправильное понимание, как и с предыдущими двумя слоганами, на этот раз касательно связи греха с телом. Одна взаимосвязь, делающая этот взгляд заслуживающим внимания, видна при сравнении 12 и 18 стихов. В греческом тексте во фразе «всякий грех» стоит слово «всякий» (как и в Синодальном переводе; в некоторых других переводах стоит фраза «всякий другой грех», где слово «другой» просто добавлено переводчиками). По факту дословный перевод очень близок Синодальному, из чего делают следующий вывод:

стих 12 **«Все мне позволительно»**

стих 18 **«Всякий грех, какой делает человек, есть вне тела»**
(выделено автором)

Тем не менее Павел указывает, что подобное суждение неправильно, используя пример сексуальной распущенности (блуда), который, по его утверждению, есть грехом против тела. Хотя эта фраза и могла быть слоганом, большинство переводчиков Библии с этим не соглашались⁴⁶, наряду с такими комментаторами, как Фи.

⁴⁴ Там же.

⁴⁵ Lowery, D. K. (1985). 1 Corinthians. In J. F. Walvoord & R. B. Zuck (Eds.), *The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures*. Wheaton, IL: Victor Books.

⁴⁶ Из исследованных более тридцати пяти переводов только четыре указывают, что фраза «всякий другой грех, который делает человек, есть вне тела» — это слоган (Holman Christian Standard Bible, NET Bible, New Heart English Bible, World English Bible).

В попытках понять фразу «всякий грех, какой делает человек, есть вне тела» может помочь с прояснением греческо-английский лексикон Нового Завета. Он утверждает, что греческое слово *ektos*, переведенное как «вне», может быть также переведено как «независимо от, маркер устранения связи». В таком случае эту фразу можно перевести как:

«всякий грех, какой делает человек, есть вне (независимо от, отдельно от) тела»

(“ἐκτός: πᾶν ἁμάρτημα ὃ ἐν ποιήσει ἄνθρωπος ἐκτός τοῦ σώματος ἐστίν”)⁴⁷.

Обратите внимание на отмеченное ранее, что слово «все другие грехи» (НРП) добавлено переводчиками и отсутствует в буквальном переводе. Так как же грех может быть независим, не иметь связи с телом? Фи предлагает простое объяснение:

«Блудодействуя с проституткой, мужчина удаляет свое тело (которое является храмом Духа, выкуплено Богом и предназначено для воскресения) из союза со Христом и делает его членом ее тела, таким образом позволяя ей ‘властвовать над ним’ (стих 12б; сравн. 7:4). Каждый другой грех отделен от (т. е. не ‘в’) тела в этом единственном смысле [т. е. в этом уникальном отношении]» (примечание в скобках добавлено).⁴⁸

Иными словами, сексуальная распущенность — это уникальный грех⁴⁹. Это единственный грех, в котором тело подпадает под власть другого, становясь частью его, одной плотью с ним, соединяясь с другим телом. Нет другого греха, похожего на этот. Пожалуйста, учтите, что:

⁴⁷ Louw, J. P., & Nida, E. A. (1996). Greek-English lexicon of the New Testament: based on semantic domains (electronic ed. of the 2nd edition.). New York: United Bible Societies. LN 89.121.

⁴⁸ Fee, G. D. “New International Commentary on the New Testament, The First Epistle to the Corinthians, Revised Edition.” Grand Rapids, Michigan: WM. B. Eerdmans Publishing Company, 1987, (стр. 290).

⁴⁹ Этот грех включает такие совершаемые по взаимному согласию поступки, как блуд, прелюбодеяние, гомосексуализм, инцест, а также деяния без согласия, такие как изнасилование и скотоложство.

Всякий другой грех

«вне, снаружи» (независимо от, в отрыве от) тела.

Поэтому:

Грех сексуальной распущенности (блуда)

зависим от, связан с телом.

Теперь возникает вопрос: «Каким образом сексуальная распущенность зависима от и связана с телом так, как ни один другой грех?» Связь и зависимость в том, что сексуальная распущенность — это грех, в котором тело выступает и основным инструментом, и получателем проступка. Это видно из того факта, что, когда блуд совершают, тело человека становится главным исполнителем (инструментом) акта совокупления с другим, так что двое становятся одной плотью (стихи 15–16). Тело также и получатель греха (проступка), поскольку в своем участии грешит против себя самого. Подобного не происходит ни с одним другим грехом. Например, в случае наркотической зависимости, хотя тело и выступает реципиентом греха, главным инструментом, используемым против тела, есть наркотик. Хотя он вводится в организм при помощи тела, делая тело соучастником греха, не само тело служит инструментом греха, а наркотик. Следовательно, фразу, что «всякий другой грех, какой делает человек, есть вне тела» следует понимать не как слоган, но как констатацию факта.

Следовательно, поскольку все другие грехи совершаются «вне» (независимо или в отрыве от) тела, развратник действует в прямой вражде «против» своего собственного тела. Этот стих относится в равной мере к верующим и неверующим, но в случае с верующим он приобретает особую значимость и последствия. Поскольку некоторые коринфяне не считали, что грех, совершенный телом, имел значения, здесь Павел показал им, как сексуальная аморальность влияет на верующего. Тела верующих представляют собой храм Святого

Духа (стих 19). Поэтому, когда они грешат против своих тел, они грешат против Его храма, оскверняя его. Кроме того, поскольку они не свои, а принадлежат Христу, они не свободны делать со своим телом то, что им заблагорассудится. Отсюда, когда верующий соединяет себя сексуально с кем-либо, кроме своего супруга(-и), во время этого акта верующий сознательно отворачивается от Христа, делая себя одним со своим сексуальным партнером (стих 15). Когда подобное происходит, верующий в интимном, греховном проступке соединяет храм Святого Духа. Это оскверняет тело, одновременно нарушая и прерывая близость, которую верующий имеет со Христом (сравн. стих 15), с Которым он является одним духом (стих 17). Такой проступок демонстрирует пренебрежение ко Христу и Святому Духу.

Тело верующего не предназначено для такой деградации; оно не для разврата, но для Господа (1 Кор. 6:13). Оно предназначено для высшей и большей цели; оно отдано на служение Христу. Оно также создано для того, чтобы представить его Богу как живую и святую жертву, непорочную, не сообразуясь с этим миром (Рим. 12:1–2; 1 Фес. 5:23). Таким образом, сексуальный грех должен быть поступком, невысказанным для верующего. Подобное поведение огорчает (Еф. 4:30) и угашает (1 Фес. 5:19) Святого Духа, что, в свою очередь, препятствует работе Духа, благословениям Отца и притупляет духовную восприимчивость согрешающего верующего. Как следствие, этот грех будет изменять человека, отдаляя его от праведного поведения и от Бога. Особенно это верно в случае с множественными сексуальными партнерами. Тот, кто так свободно отдает себя другим, вступает в и оставляет союзы одной плоти, будет становиться все менее чувствительным и пренебрежительным к делу Божьему.

Из этого отрывка ясно, что тело верующего и употребление его требует мудрого распорядительства. Таким образом, тело:

- не должно быть использовано для разврата (стих 13);
- должно быть использовано для Господа (стих 13);
- причина, ради которой Господь отдал Себя (стих 13);
- будет воскрешено из мертвых (стих 14);
- есть членом Христа (стих 15);
- есть храмом Святого Духа (стих 19);
- было искуплено Христом (стих 19);
- принадлежит не человеку, но Христу (стих 19);
- должно прославлять Бога (стих 20).

Последователи Иисуса как народ искупленный, купленный драгоценною кровью Христа (1 Пет. 1:18–19) должны поступать особым образом и, согласно стиху 20, прославлять Бога в своих телах.

ДОПОЛНИТЕЛЬНЫЕ ПРИМЕЧАНИЯ

В 1 Коринфянам 6:12–20 Павел делает два типа утверждений: общее, после которого следует исключительное. Общие утверждения верны для всех людей, а исключительные — только для верующих. Вот они:

- Стих 13 «Тело же не для блуда, но для Господа, и Господь для тела». (**общее: всякое тело**)
- Стихи 14–15 «Бог воскресил Господа, воскресит и нас силою Своею. Разве не знаете, что **тела ваши** суть члены Христовы? Итак, отниму ли члены у Христа, чтобы сделать их членами блудницы? Да не будет!» (**исключительное: верующие**)

Стих 16 «Или не знаете, что совокупляющийся с блудницею становится одно тело с нею? Ибо сказано: два будут одна плоть». (общее: каждый)

Стих 17 «А соединяющийся с Господом есть один дух с Господом». (исключительное: верующие)

Стих 18 «Бегайте блуда; всякий грех, какой делает человек, есть вне тела, а блудник грешит против собственного тела». (общее: всякий человек)

Стихи 19–20 «Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего в вас Святого Духа, Которого имеете вы от Бога, и вы не свои? Ибо вы куплены дорогою ценою. Посему прославляйте Бога и в телах ваших». (эксклюзивное: верующие)

Из общих утверждений видно, что люди не должны отдавать свое тело разврату. Оно предназначено для Господа и Господь для тела (см. объяснение стиха 13 выше). Кроме того, можно заметить, что всякий, кто соединяется в развратном сексуальном союзе с другим, становится одним телом с ним. Наконец, и верующие, и неверующие должны бежать от разврата. В обоих случаях, все грехи, которые они совершают, за исключением блуда, совершаются вне тела. При этом, однако, в обоих случаях развратные деяния совершаются совокупно с другим против своих тел.

Из исключительных утверждений для верующих видно:

Стих 13 «тело же не для блуда»

Стих 14 «Бог... воскресит и нас силою Своею»

Стих 15 «тела ваши суть члены Христовы»

Стих 17 вы «есть один дух с Господом»
Стих 18 «Бегайте блуда»
Стихи 19–20 «тела ваши суть храм
 ... Святого Духа»
 «вы не свои»
 «вы куплены дорогою ценою»
 «прославляйте Бога
 в телах ваших»
 (выделено автором)

Здесь приводится много причин, почему верующие должны держаться подальше от развратных поступков. Их тела не предназначены для блуда, они должны бежать от разврата из-за исключительных отношений, которые они имеют со Христом и Святым Духом. Они должны своими телами прославлять Бога.

ПОЛИГАМНЫЙ БРАК: ЧТО ДЕЛАТЬ?

После того как многоженец приходит к вере во Христа и осознает, что полигамия противна воле Божьей, что ему делать? Чтобы полностью понять следующее объяснение, необходимо сначала понять содержание этой книги.

В первом браке муж и жена становятся одной плотью. Человек может существовать в союзе одной плоти только с одним человеком в конкретный период времени (сравн. Быт. 2:24; Мф. 19:9; 1 Кор. 7:39; Рим. 7:2–3)⁵⁰. Поэтому союз одной плоти с двумя людьми одновременно невозможен. Если человек многоженец, поскольку он находится в союзе одной плоти со своей первой законной женой, брак с другой его женой нарушает уже существующий союз одной плоти. В результате брак с другой женой (или многими) становится прелюбодейным по своей природе. Как следствие, он грешит не только против своего собственного тела, но и против своей жены, их союза одной плоти и против Христа.

Эту ситуацию осложняет то, что, когда он женился на дополнительной жене, он связывал себя с ней брачным заветом и обетами перед Богом, которые Он признает, и этот завет и обеты следует хранить (см. Часть V, Г). Иначе говоря, он не должен разводиться с нею, но заботиться о ней и совместных детях. Он также должен предоставить им крышу над головой, пищу, одежду, покрывать медицинские расходы, обучение и проч. Кроме

⁵⁰ Хотя человек, вовлеченный в сексуальный разврат, становится одной плотью со своим незаконным партнером во время их сексуальной интерлюдии (1 Кор. 6:16), это не одно и то же, что союз одной плоти. Союз одной плоти — непрерывное, пожизненное существование, которое доступно только мужу и жене, начинающееся консуммацией их брака и заканчивающееся смертью одного из них (за исключением случая измены).

того, чтобы положить конец прелюбодеянию, им необходимо прекратить все сексуальные отношения.

Если в результате нового упорядочивания дополнительная жена решит развестись со своим мужем, ей следует понимать, что она связана со своим мужем-полигамистом заветом и обетами, которые они дали, вступая в брак. Если она все равно разведется с ним, она будет отвечать перед Богом за несоблюдение своего брачного завета и обетов (см. Часть V, Г). Вот почему она должна остаться в браке, но воздерживаться от сексуальных отношений.

Если она неверующая и желает развода, муж должен дать ей развод и отпустить с миром (1 Кор. 7:12–16). Если она верующая, то должна остаться в браке, но не как сексуальный партнер. В любом случае, если развод происходит, хотя она и была виновна в прелюбодеянии из-за своих сексуальных отношений с ним, она свободна повторно выйти замуж. Это основано на том, что в их браке отсутствовал союз одной плоти, ключевой элемент всякого подлинного брака (Быт. 2:24). Поскольку этого элемента не было, вступая в новый брак, дополнительная жена не будет совершать прелюбодеяние. Однако тот факт, что она может выйти замуж, не должен быть причиной развода, поскольку она будет нарушать завет и обеты, данные ею перед Богом во время свадьбы. Это серьезный вопрос, к которому Бог относится также серьезно. Если она остается в браке со своим полигамным мужем, она может стать его законной женой, если умрет его первая жена. Как только сексуальные отношения возобновятся, они станут одной плотью.

Что, если одна из жен, состоящих в полигамном браке, уверует во Христа — что ей делать тогда? Если она законная (первая) жена, она имеет право развестись со своим мужем, поскольку он состоит в прелюбодейной

связи со своей второй женой. Хотя это позволительно, лучше будет, если она попросит мужа прекратить всякие сексуальные отношения с другой женой, продолжая при этом заботиться об этой женщине и ее детях, как уже было сказано ранее. Если он откажется, и она решит развестись с ним, она свободна повторно выйти замуж. В случае, если вторая жена уверует во Христа, понимая, что состоит в прелюбодейном браке, чтобы положить конец прелюбодейнию, она должна прервать все сексуальные отношения со своим мужем. Кроме того, она должна остаться в браке из-за завета и обетов, данных перед Богом. Если муж пожелает развестись с нею, она не должна препятствовать и отпустить его с миром (1 Кор. 7:12–16). Теперь она свободна выйти замуж опять.

НЕКОНСУММИРОВАННЫЙ БРАК И СВЯЗАННЫЕ ВОПРОСЫ

Что, если пара вступает в брак, но по каким-то причинам консуммация брака так и не происходит — что можно сказать об их семейном положении? В таком случае пара — муж и жена, потому что Бог соединил их посредством института брака (Мф. 19:6); однако они не будут одной плотью. Их статус как мужа и жены можно увидеть в Бытие 2:24, где сказано:

«Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут одна плоть».

В этом трехшаговом процессе муж, оставив свою семью, «прилепляется» к своей жене. Затем в результате их брака посредством консуммации они становятся одной плотью. Из этого стиха видно, что женщина становится женой своего мужа до консуммации брака (прилепится «к жене своей»). Это происходит потому, что как только пара соглашается вступить в брак, женщина считается женой; этот принцип виден и в других отрывках Ветхого Завета (сравн. Быт. 19:14; 29:21; Втор. 22:23–34; Суд. 14:3,15–16, 20). Затем, когда происходит консуммация их брака, они становятся одной плотью. Поэтому пара, вступившая в брак, но не консуммировавшая его, все равно считается мужем и женой на основании своего брачного завета. Как следствие, они должны оставаться верными друг другу, хотя сексуальный аспект их отношений и отсутствует (для дальнейшего обсуждения см. Часть I, Б, 3-5 и V, Г).

Если муж или жена по каким-либо причинам повинны в сексуальной распущенности с другой стороной,

это служит нарушением их брачного завета. Хотя консуммация их брака не произошла, невинный супруг получает право развестись с виновным супругом и повторно вступить в брак. Основанием для такого утверждения служит то, что в Ветхом Завете обрученную женщину, уличенную в прелюбодеянии, следовало побить камнями за этот грех, потому что она уже считалась женой мужчины, с которым была обручена (Втор. 22:23–24). Хотя консуммации еще не было, она считалась повинной в прелюбодеянии («он опорочил жену ближнего своего», стих 24). В свете этого посмотрите на слова Иисуса в Матфея 19:9:

«но Я говорю вам: кто разведется с женою своею не за прелюбодеяние и женится на другой, тот прелюбодействует (греч. *porneia*); и женившийся на разведенной прелюбодействует» (добавлено автором).

Развод позволителен, хотя необязателен и нежелателен в Божьих глазах. Виновный супруг совершает измену (*porneia*) против супруга завета своего (Мал. 2:14).

Если говорить о виновном супруге, поскольку пара не консуммировала свой брак, он или она, если после развода вступят в повторный брак, не будут виновны в продолжающемся прелюбодеянии, ведь виновный супруг никогда не образовывал союз одной плоти с другим супругом. Но подобное не отменяет тот факт, что виновный супруг виновен перед Богом. Он или она будут виновны в сексуальной распущенности, нарушении своего брачного завета и обетов, в возможном ущербе и в безразличии, выказанном в отношении своего супруга. (Дальнейшее обсуждение вопроса союза одной плоти см. Часть III, В, 2 и «Положение об исключениях» в разделе «Приложение».)

В случае, когда один или оба супруга решат развестись по какой-либо причине, кроме вины прелюбодеяния, инициатор развода (или оба, если инициатива обо-

юдная) будет виновен перед Богом за нарушение своего брачного завета и обетов («Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает», Мф. 19:6). Если один из них разведется и вступит в повторный брак, хотя они и должны были оставаться в браке, все же не будет виновен в непрекращающемся прелюбодеянии в своем новом браке.

ХАРАКТЕРИСТИКИ «ПЕЧАЛИ МИРСКОЙ» И «ПЕЧАЛИ РАДИ БОГА» (НА ОСНОВАНИИ 2 КОРИНФЯНАМ 7:8–11)

Печаль мирская («смерть», 2 Кор. 7:10)

Поведение, связанное с мирской печалью:

1. Не обращается к Богу в поисках прощения и утешения (сравн. Мф. 5:37).
2. Не принимает всей ответственности за свои поступки, но...
 - а. пытается оправдать их (напр., 1 Цар. 15:19–21, 24–26, 30);
 - б. возлагает часть своей вины на жертву (напр., Быт. 3:9–12);
 - в. обвиняет другого/других в том, где виновен сам (напр., 1 Цар. 15:13–15, 19–21).
3. Ищет прощения...
 - а. потому что этого ожидают или потому что его/ее поймали (напр., 1 Цар. 15:13–15, 19–20, 14–25);
 - б. чтобы избежать позора и бесчестья (напр., 1 Цар. 15:24–31);
 - в. чтобы смягчить последствия (напр., Быт. 50:15–18; Исх. 9:27–30, 34–35);
 - г. чтобы притупить свое чувство вины (напр., 1 Цар. 26:17–21);
 - д. из-за страха (напр., Деян. 8:18–24).
4. Ищет возможности пожалеть себя за сложившуюся ситуацию, пытается найти утешение и поддержку в своих действиях (напр., 1 Цар. 13:11–12).

5. Исследует потенциальные негативные последствия, чтобы решить, следует ли просить прощения или как это сделать (сравн. Иак. 4:17).
6. Прибегает к деструктивному поведению, чтобы наказать себя и/или притупить угрызения совести, вины и/или боль (напр., прибегая к наркотикам, алкоголю, членовредительству, сексу, обжорству, удовольствиям, самоубийству; напр., Мф. 27:3–5).

Печаль ради Бога

(«покаяние, которое не оставляет места для сожаления», 2 Кор. 7:10, НРП)

Поведение, связанное с печалью ради Бога:

1. Принимает ответственность за свои поступки (напр., Лук. 15:17–19, 21).
2. Не пытается защищаться любой ценой (напр., 2 Цар. 12:13).
3. Демонстрирует смирение (сравн. Фил. 2:3–4).
4. Выражает искреннее сожаление (2 Кор. 7:11; напр., Мф. 26:75).
5. Обладает сокрушенным и раскаивающимся сердцем (сравн. Пс. 50:18–19).
6. Имеет упорное желание и неотложность («усердие»), чтобы решить конфликт и примириться, возместить ущерб (2 Кор. 7:11).
7. Усердно желает очистить свое имя («желание оправдаться», НРП) через возмещение ущерба (2 Кор. 7:11).
8. Выказывает отвращение и гнев («негодование») в ответ на то, что он/она сделали (или не сделали, но должны были) (2 Кор. 7:11).
9. Имеет страх перед Богом и Его дисциплиной за нераскаянное поведение (2 Кор. 7:11; Евр. 10:31).

10. Имеет рвение поступать правильно перед Богом и человеком (1 Кор. 7:11; Деян. 24:16).
11. Ищет прощения и примирения с Богом (напр., Пс. 50:1–6, 9, 11–12; Лук. 15:17–21).
12. Ищет прощения от и примирения с человеком/людьми, которых обидел («желание, ревность», 2 Кор. 7:11; сравн. Еф. 4:32; Мф. 5:23–24).
13. Прощает обиды, причиненные человеком, которого прощает, а также причастных других (сравн. Кол. 3:13; Мф. 6:14–15; 1 Пет. 4:8; напр., Мф. 18:21–35).
14. Переживает изменение поведения в соответствии с волей Божьей (2 Кор. 7:11; напр., Мф. 21:28–31).
15. Чтобы восторжествовала справедливость, с готовностью принимает неприятные последствия своих действий в совершенном проступке («взыскание», 2 Кор. 7:11).

О СЕКСУАЛЬНЫХ ЗАПРЕТАХ И ОСКВЕРНЕНИИ

Сексуальные запреты

- I. Кровосмесительный брак (Лев. 18:6).
 - А. Мать (Лев. 18:7; сравн. Иез. 2:9б; 10).
 - Б. Мачеха (Лев. 18:8; сравн. Иез. 2:9б; 10).
 - В. Сестра (Лев. 18:9; сравн. Иез. 2:9б, 11).
 - Г. Внучка (Лев. 18:10).
 - Д. Сводная сестра (Лев. 18:11; сравн. Иез. 2:9б; 11).
 - Е. Тетя (Лев. 18:12–14).
 - Ж. Невестка (Лев. 18:15; сравн. Иез. 2:9б, 11).
 - З. Жена брата (Лев. 18:16, 20, 21).
 - И. Падчерица (дочь жены) (Лев. 18:17а).
 - К. Дочь сына жены или дочь дочери жены (Лев. 18:17б).
 - Л. Жена вместе с сестрою ее (Лев. 18:18).

Примечание: предполагалось, что запрет вступать в брак с родным сыном или дочерью самоочевиден, поэтому и не обсуждается в Законе.

- II. Сексуальная распущенность (**смертная казнь А-Д, К-О**).
 - А. Прелюбодеяние/измена (Лев. 18:20; 20:10; Втор. 22:22).
 - Б. Гомосексуализм (Лев. 18:22; 20:13).
 - В. Скотоложство (Лев. 18:23; 20:15–16).
 - Г. Кровосмесительный брак: мачеха (Лев. 20:11; Втор. 22:30).
 - Д. Кровосмесительный брак: невестка (Лев. 20:12).

- Е. Кровосмесительный брак: брак с женщиной и ее матерью (Лев. 20:14).
- Ж. Кровосмесительный брак: сестра (Лев. 20:17).
- З. Кровосмесительный брак: тетя (Лев. 20:19–20).
- И. Кровосмесительный брак: жена брата (Лев. 18:16; 20:21).
- К. Проституция с дочерью священника (Лев. 21:9).
- Л. Женщина, которая оказалась не девственницей в брачную ночь (Втор. 22:13; 20–21).
- М. Секс с обрученной женщиной («он опорочил жену ближнего своего») (Втор. 22:23–24).
- Н. Изнасилование обрученной женщины (считалась замужней) (Втор. 22:25).
- О. Мужская культовая проституция (Втор. 23:17; Лев. 18:22; 20:13).
- П. Женская культовая проституция (Втор. 23:17).
- Р. Изнасилование девственницы (Втор. 22:28–29).
- С. Блуд (Исх. 22:16–17).
- Т. Секс с ребенком или родным братом или сестрой (не записано, хотя и предполагается).

III. Итог:	Наказание:
• Кровосмешение	Смерть (в различных случаях)
• Прелюбодеяние	Смерть
• Гомосексуализм	Смерть
• Скотоложство	Смерть
• Изнасилование обрученной или замужней женщины	Смерть
• Изнасилование девственницы	Выкуп за невесту и брак/без возможности развода
• Блуд	Выкуп за невесту и, возможно, брак

В Ветхом Завете ситуации, караемые смертной казнью, позволяли невинному супругу вступать в повторный брак; отсюда логичным будет сделать вывод, что подобные грехи в наше время также предполагают законное позволение невинной стороне вступить в повторный брак после развода.

Пять вышеуказанных грехов, ведущих к смерти, «оскверняют» человека, делая его или ее сексуально нечистыми. Вступление в брак с бывшей женой, которая повторно вышла замуж и вновь развелась, осквернило бы первого мужа (Втор. 24:1–4). Секс с животным оскверняет человека (Лев. 18:23). Гомосексуализм оскверняет человека (Лев. 18:24). Левит 18:6–23 перечисляет все виды грехов кровосмешения, которые также оскверняют. Изнасилование также считалось осквернением (Быт. 34:5, 13). Левит 18:19 совместно с Левит 15:24 показывает, что оскверняет секс во время менструации. Поскольку подобный грех совершался между мужем и женой, он не наказывался смертью. Однако практиковавших этот грех следовало исторгнуть из общества израильского (Лев. 20:18, НРП). Вели к осквернению и некоторые другие действия (напр., прикосновение к мертвому телу, Лев. 5:2–3), однако смертью они не наказывались.

Осквернение

В Ветхом Завете встречаются разные типы осквернения, где у каждого были свои последствия в зависимости от тяжести осквернения.

Определение: оскверниться — стать нечистым.

I. Сексуальное (смертная казнь).

A. Прелюбодеяние/измена.

1. С состоящим в браке (Лев. 18:20; сравн. Иез. 2:9б; 11).

2. С обрученным (Втор. 22:23–24).

Б. Гомосексуализм (Лев. 18:22).

В. Изнасилование обрученной (а потому замужней) женщины (Втор. 22:25).

Г. Кровосмесительный брак (близкие кровные родственники).

Д. Мачеха (Лев. 20:11; сравн. Иез. 2:9б;10).

Е. Невестка (Лев. 20:12; сравн. Иез. 2:9б;11).

Ж. Брак с женщиной и ее матерью (Лев. 20:14).

З. Сестра (Лев. 20:17; сравн. Иез. 2:9б;11).

И. Скотоложство (Лев. 18:23).

К. Отсутствие девственности в брачную ночь (Втор. 22:13, 20–21).

Л. Проституция с дочерью священника (Лев. 21:9).

ПРИМЕЧАНИЯ

1. Наказание за эти грехи было суровым из-за гнусности природы проступка.
2. Из-за мерзости этих грехов (*porneia*) Иисус провозгласил, что они служат достаточной причиной для расторжения брачного завета и союза одной плоти.
3. Слово *porneia* (распущенность, прелюбодеяние, блуд, порочность, измена) всегда можно переводить как «сексуальная распущенность» (за исключением случаев, когда идет речь о духовной *porneia*, духовном прелюбодеянии). Согласно Ветхому Завету, определение сексуальной распущенности таково: причастность любого из супругов к прелюбодеянию (что включает секс во время периода обручения), кровосмесительный брак, гомосексуализм, изнасилование и скотоложство. В Новом Завете скотоложство не упоминается, а о кровосмешении сказано без уточняющего определения. Примеры *porneia* связаны с кровосмешением (1 Кор. 5:1), добрачным сексом (1 Кор. 7:2; сравн. Иоан. 8:41) и сексом с проституткой/блудницей (1 Кор. 6:13–18).

II. Сексуальное (изгнание из общества израильского/ бездетность).

ПРИМЕЧАНИЕ: фраза «исторгнуть» (Лев. 20:18, НРП) несет идею «предания забвению» (Руф. 4:10); смерти людей (безотносительно к смертной казни (1 Цар. 24:21; 28:9); отделения или удаления (3 Цар. 9:7; 4 Цар. 10:32; 2 Пар. 26:21); остановки или прекращения (Иер. 50:23; Плач. 2:3) и отсутствия надежды или будущего (Иез. 37:11).

А. Кровосмесительный брак (не с кровным родственником).

1. Тетя (Лев. 20:19–20).

2. Сестра брата (Лев. 18:16; 20:21).

Б. Секс с женщиной во время менструации (Лев. 20:18; сравн. Иез. 22:9б; 10).

III. Сексуальное (повторный брак с прежней женой, которая вступила в повторный брак, а теперь не замужем).

• Было мерзостью (Втор. 24:1–4).

IV. Сексуальное (выкуп за невесту и возможный брак).

• Блуд (Исх. 22:16–17).

V. Сексуальное (изнасилование девственницы).

• Выкуп за невесту, брак без возможности развода (Втор. 22:28–29).

VI. Связанное со смертью.

А. Прикосновение к мертвому телу (Чис. 5:2).

Б. Прикосновение к чему-либо нечистому (Чис. 22:5).

В. Прикосновение к трупам мертвого животного (Лев. 11:39; сравн. Чис. 19:1–6).

Г. Прикосновение к чему-либо нечистому или трупу нечистого животного (Лев. 5:2; 11:31).

Д. Большинство предметов, к которому прикоснулся труп нечистого животного (Лев. 11:31–35, 38).

1. Пища, на которой была вода из нечистого сосуда.
 2. Утварь для приготовления пищи.
 3. Печь и очаг.
- Е. Пища, прикоснувшаяся чего-либо нечистого (Лев. 7:18).
- Ж. Поедание мяса мертвого животного (Лев. 11:40; 17:15).
- VII. Лепра/проказа (Лев. 13:3).
- VIII. Истечение семени (Лев. 22:4).
- IX. Истечение из тела человека (Лев. 15).
- X. Поедание крови (сравн. Лев. 17:10–14, смертная казнь).

ОБ АВТОРЕ

Рэнди вырос в католической семье в г. Кросс Плейнз, штат Висконсин, США. В детстве он начал сомневаться в существовании Бога и в ранней молодости считал себя атеистом. Позже, после разговоров разных людей с ним о Христе, он начал сомневаться в своих убеждениях. Уже будучи женатым, в 24 года он прочитал весь Новый Завет и части Ветхого Завета и задумался о том, что там говорилось об Иисусе. Осознав, что Иисус был тем, за кого Он Себя выдавал, Рэнди понял, что Бог обязательно существует. И тогда, 18 августа 1982 года, он доверился Иисусу Христу как Спасителю.

Через год после своего обращения Рэнди начал молиться за советских верующих, которые находились в заключении за веру. За это время в его сердце появилось желание отправиться в Советский Союз и готовить пасторов. Но прошло целых одиннадцать лет, прежде чем после окончания библейского колледжа, став пастором, он отправился в свое первое путешествие в Украину в 1994 году. Два года спустя он опять вернулся в эту часть мира, сначала на протяжении двух недель преподавал в России, а затем две недели в Украине. Этот опыт помог ему лучше понять Божье конкретное направление для своей жизни. Рэнди, его жена Аннет и их четверо детей переехали в Киев в июле 2001 года. С того времени до дня написания этих строк они занимаются обучением церковных лидеров и женщин в Евразии.

Во время служения в Соединенных Штатах Рэнди был временным пастором в двух небольших церквях, которые нуждались в помощи, и был вовлечен в тюремное служение и евангелизацию бездомных в районе Чикаго. Позже он служил главным пастором в Библейской церкви Барк Ривер, г. Барк Ривер, штат Мичиган, более восьми лет. Он также служил в роли члена Ассоциации

служений, связанных с Библией, на протяжении 10 лет (1990–2000), организации, которая помогает церквям, которые нуждаются в помощи, предоставляя проповедников, пасторов для церквей и помощь в разрешении церковных конфликтов.

Рэнди получил техническую специальность в электротехнике, а также степень бакалавра Библии и степень магистра служения в Библейском институте Муди, г. Чикаго, штат Иллинойс.

Друк та опорядження: ТОВ «Діджібукс Прес».

Свідоцтво про внесення до держреєстру видавців, виготівників і розповсюджувачів видавничої продукції КГ № 012 від 17.12.2014 р.

